

وَلَقَدْ كُنَّا مِنْكُمْ امَّةً يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنكَرِ

تمنا ہے کہ اس دنیا میں کوئی کام کر جائیں
اگر کچھ ہو سکے تو خدمتِ اسلام کر جائیں

جامعہ اسلامیہ

طالبِ جامعہ احمدیہ کا علمی رسالہ

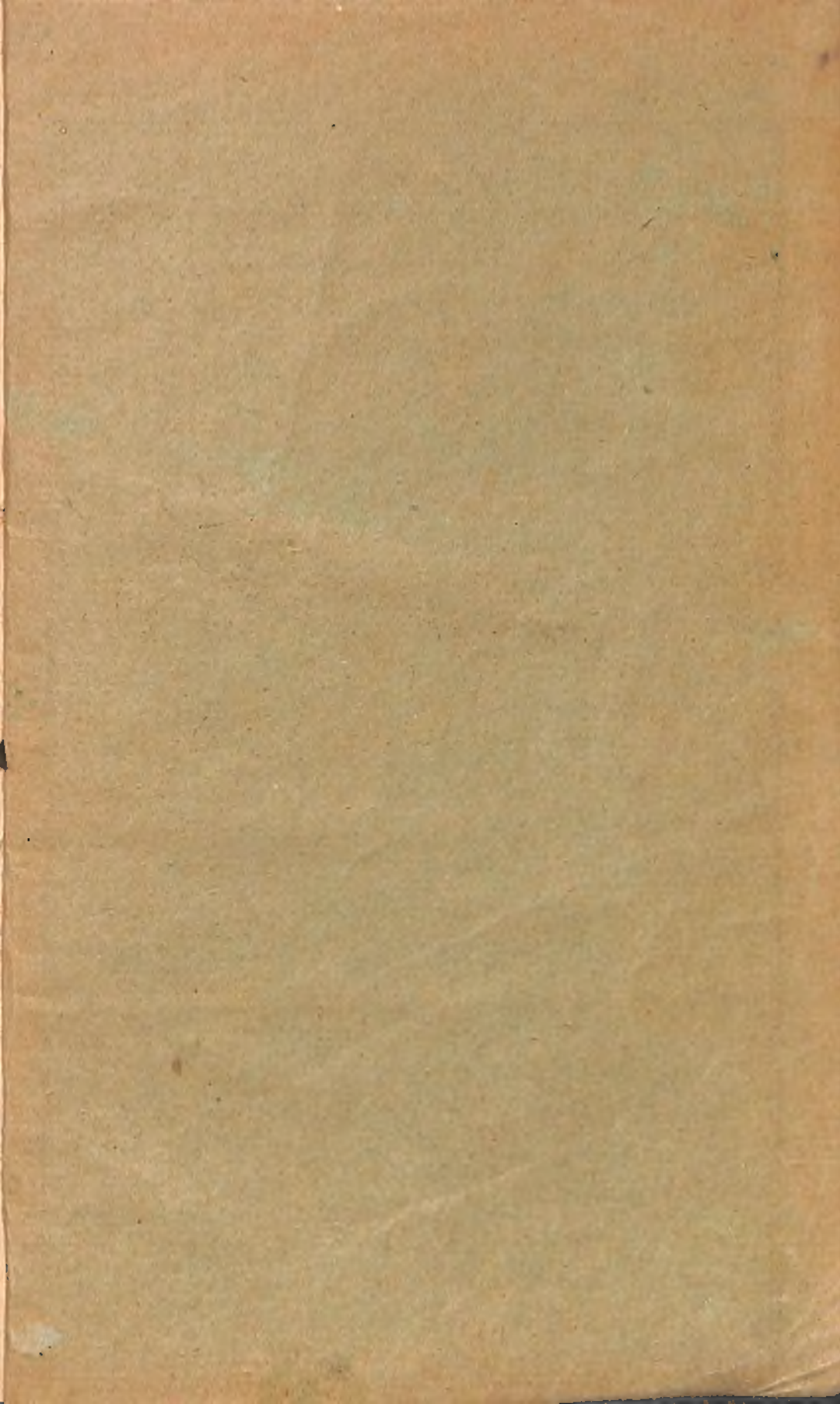
— (زیر نگرانی) —

جناب سید محمد اسحاق صاحب پروفیسر جامعہ احمدیہ

— (مہتمم) —

محمد صادق (مولوی فاضل ادھر) غلام الدین (مولوی فاضل)

قیمت ڈیڑھ روپیہ سالانہ



فہرست مضامین رسالہ جامعہ احمدیہ قادیان دارالامان

نمبر شمار	مضمون	نمبر صفحہ	نام مضمون نگار
۱	تاریخ الجمعۃ السریہ کا ایک باب	۶	مولوی عبدالنور صاحبین حضرت خلیفۃ المسیح اولؑ
۲	حج کا مدعا	۱۰	مولوی چارغ الدین صاحب مولوی فاضل
۳	جذبات ظفر (نظم)	۱۲	مولوی ظفر محمد صاحب
۴	مبلغین کا لائحہ عمل	۱۳	مولوی محمد یعقوب صاحب
۵	مصبیت ایک اور خوشیاں آٹھ	۱۷	فرمود حضرت حافظ روشن علی صاحب رحمۃ اللہ علیہ
۶	اسلام	۱۸	" " " "
۷	مشہدہ انتفاع المومن بالمرہون	۱۹	مولانا مولوی محمد امجد علی صاحب سینئر ریفر جامعہ احمدیہ
۸	انجام محبت	۲۳	مولوی محمد سلیم صاحب منظم سیکشن اریکٹس
۹	ابطال الوہیت مسیح	۲۸	مولانا مولوی جمال الدین صاحب شمس مولوی فاضل
۱۰	عشق الہی بین حقیر ارشی قلب (نظم)	۳۲	حضرت خلیفۃ المسیح ثانی ایدہ اللہ تعالیٰ بنصرہ
۱۱	گنجائش نہیں	۳۳	مرزا مقصود احمد صاحب سوز
۱۲	نوجوانان قوم سے دو ایک باتیں	۳۶	ایڈیٹر
۱۳	استقبال کعبہ	۳۷	مولوی تاج الدین صاحب لائبریری مولوی فاضل
۱۴	اسلام کے محیط کل احسانات	۴۲	مولوی عبدالرحمن صاحب پشاور دی شلم فضا ایچ کس
۱۵	خدا کا کلام خدائی شان میں	۴۵	حضرت لانا مولوی سید محمد شرف صاحب پرنسپل جامعہ احمدیہ

حصہ عربی

۱	سیدنا احمد المصطفیٰ	۴۹	لسیدنا المہدی الموعود
۲	ما بالہم؟	۵۰	للعلامة محمد عبدہ
۳	احادیث الدجال	۵۲	للہدی
۴	اعلموا	۵۵	لسیدنا المہدی الموعود
۵	ہذہ القصیدۃ	۵۶	لمولانا ظفر محمد درجہ ثالثہ
۶	ہذا ما (نظم)	۵۷	للہدی
۷	ادب اللغہ	۵۸	لمولانا ابوالحسن قدسی
۸	انحطاط الاسلام بایدی العلماء	۵۹	للمولوی عبد القادر البلوس
۹	التبلیغ	۶۱	لمولانا عبد الرحمن البوتالوی
۱۰	وفات المہدی	۶۲	ماخوذ
۱۱	النبوة وحديث القصر	۶۳	للمولوی محمد سلیم المدلوی

سالانہ شرح

ایک پیسہ ۸ آنہ

بی بی و ہند

۲ روپے



ادارہ تحریر

چراغ الدین فورتھ ایئر

محمد یعقوب تھریڈ ایئر

یوسف شاہ بیکنڈ ایئر

محمد سلیم فرسٹ ایئر

جولائی ۱۹۳۰ء مطابق صفر المظفر ۱۳۴۹ھ

جلد شذرات نمبر ۲

مذہب و سیاست - یہ ایک مسلمہ حقیقت ہے کہ ہندوستان اپنی گونا گون نگینوں
قدرت کی عطا کردہ دلفریب بوقلمونیوں کی وجہ سے ہمیشہ اغیار کی تھم آریوں کا تختہ مشق بن رہا ہے۔
اور اپنے محاسن ملی کے طفیل آج تک غیر ملی لوگوں کی للچائی ہوئی نظروں کا مرجع اور ع
نو گرفتار ہوئی اپنی صدا کے باعث

کامیاب مصداق رہ چکا ہے۔ یہی سبب ہے کہ اسے سیاسی امور کے متعلق کبھی اطمینان کا
سانس لینا نصیب نہیں ہوا۔ مگر ایک خطرناک مصیبت جو غالباً ازل سے ماورہ ہند کے
حصہ میں آپکی ہے۔ اور جس کی طرف عام طور پر کما حقہ توجہ مبذول نہیں کی جاتی۔ وہ وہ
فضاء ہے جس میں سے آج کل ہمارا ملک گزر رہا ہے۔ لاتعداد متضاد خیالات کے لوگ
اس کے باشندے ہیں۔ آئے دن کے مذہبی فسادات نے اسے ہلکان کر رکھا ہے۔
باہمی خانہ جنگیاں اس کی ترقیات میں سدکندری کی مانند حائل ہیں۔ غرض ہندوستان
ایک عجائب خانہ ہے جس میں جمع بین النفاض کا مظاہر عیاں نظر آ رہا ہے۔

اس لئے ہم بصورتوق متنبی ہیں اور وفوق سے حصول مقصد کے لئے چشم براہ کو تاجد
امکان حقیقت حال کو منکشف کر دیا جائے۔ تاحیقت اسلام سعید ازلح کے لئے صیابخش ہو
اور بانی اسلام کی سچی جاہت آپ کے پھیکرہ لائحہ عمل کی صداقت حق پسندوں کو آشکارا نظر
آنے لگے۔

ہم اس حقیقت کو بے باگ نگاہ ہر کان تک پہنچا دینا چاہتے ہیں کہ ہمارے نزدیک مذہب

اسکی حیثیت سیاسیات سے کہیں بالا اور اس کا خیال ریاست سے وجہاً مقدم ہے۔ اور یہی وجہ ہے کہ جامعہ احمدیہ نمایاں طور سے مذہبی مضامین کا حامل ہے۔

روش ترما تہ۔ موجودہ وقت میں ہندوستان کی کشتی بچہ درجا امبدھیاس کے بائیں چل رہی ہے۔ ایک مصیبت ابھی ختم نہیں ہونے پاتی کہ دوسری آدہاتی ہے۔ کانگریسی تجزیوں کے بے پناہ تیر اور ان کے ستم ظریف ناوک اندازوں کی جدت طرازیوں ملت بیضا کے شیدائی کملانے والوں کو اسلام کے لئے درپے آزار بنا رہی ہیں۔ اچھے بھلے مسلم رہنما جادہ مستقیم سے منحرف ہو کر اسلام کے لئے نادان دوست بن رہے ہیں ان کی افسوسناک روشوں کو دیکھ کر بے اختیار یہ شعر یاد آتا ہے۔

رونا ہے یہ کہ آپ بھی مہنت تھے دریاں طعن قریب دل پہ کچھ آیا گراں نہ تھا
جامعہ احمدیہ کے مضامین۔ جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے۔ جامعہ احمدیہ خصوصیت مذہبی مضامین کا مرقع ہے۔ اس لئے ہم نہایت مسرور ہیں کہ مضامین مقصود کے حصول میں ہماری کوششیں کامیاب ثابت ہوئی ہیں

چنانچہ مولوی عبداللہ صاحب کا مضمون خوارج متعلق ایک نہایت تحقیقی سرمایہ ہے۔ اور اس مضمون کے مرتب کرنے میں جس قدر محنت سے کام لیا گیا ہے۔ وہ بھی واضح ہے مضمون میں تاریخی چاشنی اسے بحدہ ذوق بنا رہی ہے۔

مولانا محمد یعقوب صاحب کا مضمون مبلغین کے لئے ایک شاندار پروگرام ہے جس کا ہر وقت پیش نظر رہنا از بس ضروری ہے۔

علامہ محمد اسماعیل صاحب پروفیسر جامعہ احمدیہ کا مضمون اپنی نظیر آپ ہے۔ فی الواقعہ اسلام میں احکام کے متعلق ایسے مضامین کی اشد ضرورت ہے۔ آپ نے مسئلہ رہن کی حقیقت کو بال و ضاحت عیاں کر کے دکھایا ہے۔

مولانا تاج الدین صاحب کے مضمون (استقبال کعبہ) میں جس عمارگی سے مختصر نہیں الامام کا ابطال کیا گیا ہے وہ محتاج بیان نہیں وہ اسلام جو ہمیشہ بت شکنی کے لئے مطعون رہا۔ اس کے متعلق یہ کہنا کہ وہ شرک کی تعلیم دیتا ہے ایسے پوچ اعتراف کا جواب صاحب موصوف نے باحسن وجہ سرانجام دیا ہے۔

از اسٹنٹ ایڈیٹر

تاریخ الجمعۃ السریہ کا ایک باب

ثورة الخوارج

(از مولوی عبدالمنان صاحب ابن حضرت خلیفۃ المسیح اول)

اسلام کے ابتدائی پچھار سالہ دو میں جو واقعات اور کوآئین پیش آئے ان میں سب سے زیادہ اہم اور ہولناک خوارج کا ظہور ہے۔ بلکہ اگر یہ کہا جائے کہ امت اسلامیہ کے نہایت مضبوط اتحاد و تنظیم کی آہنی کڑیوں پر سب سے پہلی اور کاری ضرب اسی گروہ کے پیدا ہونے سے لگی۔ تو تاریخ کی روشنی میں کوئی شخص اسے غلط ثابت نہیں کر سکتا۔

یشک رسول کریم صلعم کی وفات کے معاً بعد صدیق اکبر کے عہد خلافت نیز حضرت عثمان کے زمانہ میں مرتدین اور باغیوں کے گروہ اٹھ کھڑے ہوئے تھے اور ان واقعات کو معمولی نہیں قرار دیا جاسکتا لیکن خوارج کے ظہور سے اسلامی تاریخ میں جس خونیں اور الم انگیز باب کا افتتاح ہوا وہ اس فتنہ کو سب سے زیادہ اہم بنا رہا ہے۔ اگر ہم ان تمام سیاسی فتنوں کے اسباب و علل پر غائر نگاہ ڈالیں جو حضرت علی کے زمانہ خلافت یا اس کے بعد مختلف اشکال و قالب میں رونما ہوتے رہے ہیں تو ہمیں تسلیم کرنا پڑیگا کہ ان میں سے اکثر کی ابتدا اور انتشار خوارج کی پیدا کردہ روح ہی تھی۔ امت مسلمہ میں سیاسی افتراق کے علاوہ مذہبی اختلافات کا سرشتیہ اور منبع بھی خوارج کا وجود ہی ہے کیونکہ جب انہوں نے حضرت علیؑ کو عدلیہ طور پر برا بھلا کہنا شروع کیا اور نہایت سخت الزامات لگا کر ان کی شان کو گھٹانے کی کوشش کی۔ تو انصار علیؑ میں سے ایک گروہ کلید ہوا جو نامطبیعی اور لازمی امر تھا جو ان کے خلاف اس جوش اور تندہی سے حضرت علیؑ کی تعریف و توصیف کرتا اور بعض نے تو ان کو خدا ہی بنا دیا چنانچہ روافض اور شیعیہ اس مقصد کو

۱۔ حضرت خلیفۃ المسیح الثانی نے اپنے نیکو اسلام میں اختلافات کا آغاز میں نہایت تفصیل سے بیان فرمایا ہے ۱۲

۲۔ الفرق بین الفرق ص ۱۵

نے کراٹھے۔ پھر وہ لوگ جو ان دونوں فرقوں میں سے کسی میں بھی شامل نہ ہوئے اور افراط و تفریط کی راہ سے
مجتنب و معتز رہے انہوں نے اپنے آپ کو اہل سنت و الجماعت کے نام سے موسوم کیا اور اس طرح پر اسلام
میں فرقہ بندی ایسی قبیح رسم کی ابتدا ہوئی۔

پس خوارج کا فتنہ جس سے ایک وقت میں تمام عالم اسلامی نہایت گہرے طور پر متاثر ہوا۔
اسلام کی تاریخ میں ایک خاص اہمیت رکھتا ہے اور اس سے واقف ہونا ہمارے لئے بہت مفید
ثابت ہو سکتا ہے کیونکہ علل ماضیہ کے حالات کا اعادہ قوموں کی خوابیدہ قوتوں کو بیدار کرنے کا ایک
مؤثر ذریعہ ہے اور گذشتہ اقوام کی باغیانہ سرگرمیوں کا ذکر اپنے دوریات کو محفوظ اور پر امن بنانے میں
بہت حد تک مدد و معاون ہوا کرتا ہے نیز مل غایہ کے تشقت و اقتراق کے قصے بہت کچھ عبرت و
موعظت کا سامان اپنے اندر پنہاں رکھتے ہیں اس لئے خوارج کے متعلق اپنے خیالات نذر قلم
کرتا ہوں۔

ان کے مختلف نام

یہ گروہ تاریخ میں خوارج کے نام سے موسوم ہے نبی اکرمؐ نے
ان کو کلاب النہس کہا ہے۔ خود اپنے کو حروری اور شرارۃ کہلاتے
تھے۔ معتزلہ نے ان کا نام نواصب رکھا ہے متکلمین انہیں ماتریدہ کہتے ہیں اور بعض لوگ ان کو
جنگویانہ زندگی بسر کرنے کی وجہ سے سباع العرب کا لقب بھی دیتے تھے۔

ظہور کا وقت

بعض محققین کی یہ رائے ہے کہ خوارج کا گروہ خلیفہ ثالث حضرت عثمانؓ
کے وقت سے ہی پایا جاتا تھا اور ان کا یہ بھی خیال ہے کہ یہ لوگ حضرت عثمانؓ
کے قتل میں شریک تھے یا کم از کم ان کی انکھت سے ایسا وقوع پذیر ہوا۔ گویا ان کے نزدیک خوارج
کی بناء عہد خلافت ثالثہ میں ہی پُر چلی تھی اگرچہ مہر بن طور پر ان کی تمردانہ کوششیں خلافت حیدریہ
میں بروئے کار آئیں لیکن جہاں تک واقعات حقائق کا تعلق ہے یہ قول اپنے اندر کوئی اصلیت
اور حقیقت نہیں رکھتا۔ تاریخ کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ خوارج کا اصل الاصول اور
ان کی تمام وکمال بنیاد شدہ تنظیم ہے اور وہ اپنے اعتزال کی سب سے بڑی وجہ اسی مسئلہ کو قرار دیتے
ہیں چنانچہ حضرت ابن عباسؓ کے سوال کرنے پر ان کی طرف سے علیؓ کی یہی وجہ بیان کی

گئی ہے اور اس سلسلہ کی ابتدا جیسا کہ ہم آئندہ ذکر کریں گے جنگ صفین سے ہوئی پس یہ خیال کی طرح
 بھی قرین قیاس اور صحیح تسلیم نہیں کیا جاسکتا۔ دراصل ان کی ابتدا جمہور مغین کے بیان کے مطابق
 اس وقت ہوئی جبکہ حضرت علیؑ اور حضرت معاویہؓ کے درمیان سے ۲۵ھ میں صفین کے مقام پر بعض اجتہادی
 غلطیوں کی وجہ سے وہ خوشچکاں اور مصیبت ناک جنگ لڑی جس امت اسلامیہ کا سب سے بڑا خنیاں
 واقعہ شمار کیا جاتا ہے جس میں جانین کے نوے ہزار نفوس ہلاک ہوئے آخر جب یہ لڑائی معاویہ کی
 شکست پر منتج ہو کر ختم ہوئی تو ان کے حلیف عمر بن عاص نے ان کو یہ مشورہ دیا کہ ہم قرآن کو نیروں
 پر رکھ کر بلند کریں اور اس طریق پر اہل عراق (الضاعی) کو قرآن مجید کے حکم کے مطابق فیصلہ کرنے کی دعوت
 دیں اگر ملان گئے تو یہ مصیبت ایک وقت کے لئے ہم سے ٹل جائیگی۔ عمر بن عاص کا فیصلہ کارگر ثابت
 ہوا اور جب اہل شام نے مصاحف کو نیروں پر رکھ کر بلند کیا اور ساتھ ہی یہ آواز گونجی ہذا کتاب اللہ
 عز وجل بیننا و بینکم تو اہل عراق میں اس بارے میں اختلاف اور تفرق پیدا ہو گیا حضرت علیؑ
 اپنی فرست سے حریف کی اس چال کو فوراً سمجھ گئے اور انہوں نے اپنی افواج کو کہا کہ محض ایک چال
 چلی گئی ہے دھوکہ دی اور فریب کاری سے کام لیا گیا ہے ان کے ساتھ لڑائی کو جاری رکھنا چاہیے جس کا
 نتیجہ یقیناً ہماری فتح ہے لیکن اشعث بن قیس مسود بن فزک کی اطمینی زید بن حنین الطائی اور شریح بن ہانی
 ایسے بڑے بڑے شہداءوں نے کہا کہ معاویہؓ اور اس کے ساتھی تو کتاب اللہ کی دعوت دیتے ہیں اور
 تم ہمیں تلوار کی طرف بلاتے ہو اب ہم سرگز لڑائی نہیں کریں گے اگر تم مصر ہو تو یاد رکھو ہم تم سے بھی ہی
 معاملہ کریں گے جو عثمان بن عفان سے کیا گیا تھا حضرت علیؑ ان کے اس اصرار کی وجہ سے مجبور ہو گئے
 آخر لڑائی بند ہو گئی۔ سپہ سالار اشتر نخعی کو میدان جنگ سے یزید بن مانی اہلی کی بھیج کر واپس بلوایا گیا
 اور اشعث بن قیس کو اس کی اپنی خواہش کے مطابق بھیجا کہ وہ دریافت کریں کہ مصاحف کیوں بلند کئے

۱۔ تاریخ انجمن جو ثانی ص ۳۱ دسیرت مخطوطی جوالہ طیس۔ ۲۔ دائرة المعارف جلد نمبر ۶ ص ۶۵

۳۔ الامامۃ والسیاست لابن قتیبة مطبوعہ مصر ۱۳۵۷ھ ص ۲۰۵

۴۔ تاریخ التمدن الاسلامی جرحی زیدان جزو راج ص ۵۵ و جزو اول ص ۶۱

۵۔ اہم شہرستانی نے اپنی کتاب الملل والنحل میں ان اسباب کو اسی طرح ضبط کیا ہے لیکن ابن

خلدون جلد ۱ ص ۱۵۵ اور علامہ طبری نے جلد ۲ ص ۲۲۳ میں مسمر بن فزک اور یزید بن حنین نام لکھے

۶۔ ابن خلدون جلد ۵ ص ۱۴۱

گئے ہیں معاویہؓ نے کہا کہ ہم چاہتے ہیں کہ یہ خویشی بند ہو جائے اور قرآن سے فیصلہ چاہا جائے اور دو حکم مجاہدین جو وہ فیصلہ کریں ہم پر ان کا حکم ہر طرح قابل تسلیم ہوگا۔

چنانچہ دونوں پارٹیوں کے متفقہ مجاہدہ سے یہ قرار پایا کہ حضرت علیؓ کی جانب سے حضرت ابوہریرہؓ الاشرعی المتوفیؓ اور معاویہؓ کی طرف سے عمر بن عاصؓ رمضان المبارک کے مہینے میں اذرح دومۃ الجندل مقام پر چار سو آدمی لے کر حاضر ہوں اور جو فیصلہ بھی قرآن و سنت کے مطابق وہ کریں وہ قطعی اور ناطق ہوگا۔ اور ۱۵ صفر ۳۵ھ بروز بدھ مندرجہ ذیل مسودہ صلح لکھا گیا۔ لیکن اس کے مکمل ہونے سے قبل کئی ایک سوالات اٹھائے گئے مثلاً علیؓ امیر المؤمنین لکھا گیا لیکن عمر بن عاصؓ نے اعتراض کیا تب حضرت علیؓ نے ان کو صلح حیدریہ کی وہ حدیث سنائی کہ ہیل بن عمرؓ نے بھی اعتراض کیا تھا اور نبی کریمؐ نے فرمایا کہ اے علیؓ تجھ سے بھی ایسا ہوگا اور پھر ابوالموہب نے کہا معاویہؓ کا نام علیؓ سے پہلے لکھنا چاہیے وغیرہ آخر یہ عبارت لکھی گئی تھی۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم یہ وہ معاہدہ ہے جس پر علیؓ ابن ابی طالب اور معاویہؓ ابن ابی سفیان نے آپس میں فیصلہ کیا۔ علیؓ نے اہل کوفہ اور اپنے ساتھ کے مسلمانوں اور یمن کی طرف سے یہ معاہدہ منظور کیا ہے اور اسی طرح معاویہؓ نے اہل شام اور اپنے (دوسرے مسلمان ساتھیوں کی طرف سے) کہ ہم خدا اور اس کی کتاب کے فیصلہ پر رضی ہیں کہ وہی ہمارے اتفاق کے موجب ہیں اور یہ کہ اول تا آخر کتاب الہی ہمارا مسلک ہے جس کو وہ قائم رکھتی ہے ہم قائم رکھیں گے اور ٹانگیں جس کو اللہ کی کتاب مٹاتی ہے۔

۲۔ حکیم عبداللہ بن قیس۔ ابوشی اشحری اور عمر بن عاصؓ جو کتاب اللہ میں پائیں اس

۱۔ طبری مطبوعہ لندن جلد ۷ صفحہ ۲۳۳ ودائرة المعارف جلد ۴ تحت عنوان علی۔

۲۔ ہالین کے اند کی عبارت بخاری میں نہیں لیکن حضرت علیؓ کے خطبوں میں اس کا ذکر آتا ہے۔

۳۔ طبری جامعہ صفحہ ۲۳۴ ودائرة المعارف جلد ۴ تحت عنوان علی۔ ابن خلدون نے بھی اس کو نقل

کیا ہے لیکن نہایت اختصار اور الفاظ کے تغیر کے ساتھ جلد ۵۱۱ او۔ ابن فقیہ نے بھی اپنی کتاب الامامۃ والسیاستہ کے صفحہ ۲ میں اس مسودہ کو الفاظ میں نئے تغیر کے ساتھ مفصل لکھا ہے۔

۴۔ ہالین کی عبارت طبری نے نقل کی ہے لیکن جمادۃ العارفین معلوم ہے جو کچھ گئے ہیں ان کے پاس سوڈ پڑھا ہے اس طرح ہے

پہل کریں اور اگر کتاب الہیہ میں نہ ملے تو پھر وہ سنت عادلہ کو اختیار کریں جو موجب اجتماع اور ہر اختلاف کو برحق سے روکنے والی ہے۔

۳۔ اور ہر دو حکم نے معاویہ علیؓ اور دونوں فوجوں سے قول اقرار لے لئے ہیں کہ دونوں اپنے اور اپنے کنبے کے متعلق امن میں ہوں گے اور ساری امت جو بھی وہ فیصلہ کریں اس میں ان کا ساتھ دے گی اور ان دونوں گروہوں میں سے مسلمان اور مومن ہیں ہم ہر ایک کے اللہ کا عہد و پیمان دیتے ہیں کہ جو اس اقرار نامہ میں ہے ہم اس پر قائم رہیں گے۔

۴۔ اور جب دونوں کا فیصلہ مومنوں کے متعلق ہو جائے تو خود ان پر ان کے اہل و عیال پر ان کی جائیدادوں کے متعلق ان کے غائب و حاضر پر ضروری ہو گا کہ امن و استقامت اختیار کریں اور باہمی پیکار چھوڑ دیں۔

۵۔ نیز عبداللہ بن قیس ابو موسیٰ اشعری اور عمر بن عاص کے ذمہ یہ اللہ کا عہد و پیمان ہے کہ وہ اس جماعت میں فیصلہ کریں اور ان کو کسی جنگ یا تفرقہ میں دوبارہ دھکیلا کر گناہگار نہ بنیں سوائے اس کے کہ ان کے فیصلہ کو تسلیم نہ کیا جائے۔

۶۔ اس فیصلہ کے اعلان کی میعاد رمضان المبارک تک ہے اور اگر وہ دونوں اس کو کچھ اور التوا میں لے لیا جائے تو باہمی رضامندی کے ساتھ ایسا کیا جاسکتا ہے۔

۷۔ اور اگر ان دونوں حکموں میں سے کوئی فوت ہو جائے تو اس فریق کا امیر اس کی جگہ اور جھینگا اور حتیٰ الوسع کوشش کرے گا کہ انصاف پسند اور دباندار لوگوں میں سے کسی کو انتخاب کرے۔

۸۔ جو جگہ اہل کوفہ اور اہل شام کے درمیان مساوی فاصلہ پر ہو اور اس کو یہ حکم تجویز کریں وہ ان کے فیصلہ کرنے کا مقام ہو گا۔

۹۔ اور اگر دونوں حکم پسند کریں تو ان کے پاس وہی لوگ آئیں جن کو وہ چاہیں۔

۱۰۔ اور حکم جو گواہ بھی چاہیں بنالیں۔

۱۱۔ پھر وہ اس صلح نامہ کی شرائط کے مطابق اپنی شہادتوں کو قلمبند کر دیں۔

۱۲۔ دومۃ الجندل۔ یہ مقام مدینہ منورہ اور کوفہ تینوں جگہوں سے ایک ہی فاصلہ پر واقع ہے۔

۱۲۔ جو شخص اس صحیفہ کی شرائط کو چھوڑے اور اس میں ظلم و کجروی کا قصد کرے اس کے خلاف یہ متحد ہوں گے۔ اللہم انا نستنصرک علی من ترک ساقی هذا الصیفة“
اور اس طرح پر وہ خوں بہنگامہ جنگ صغین ہجرت اسلامیہ کے نازک ترین اور اہم تغیرات کے
الٹناک عہد میں شروع ہوا تھا ختم ہو گیا۔

اسلامی مسودہ تھے کہ پریشانی و خانہ جنگی اور انتشار کے دور سے ہم نکل آئے۔ رہانہ شکستہ پاسپاہ
خوش تھی کہ آرام و چین سے گھروں میں بیٹھیں گے اور لڑائی کی شدتیں اب نہ بھییلنی پڑیں گی لیکن آہ وہ نہ
جانتے تھے کہ یہ ایک نقل فتنہ کا پیش خمیہ ہے جس کے بعد جنگی ہنگاموں کا ایک طویل سلسلہ شروع ہو یا بیٹھا
اور جس کے مہیب نتائج کی یاد ملت جیسا کہ قرنا قرن تک خون رلائیگی۔

کیونکہ اس سمجھوتہ کی اشاعت کے بعد حضرت علیؑ کے گروہ میں حیاں و اضطراب کی ایک
عظیم نشان لہر دوڑ گئی اور وہی لوگ جو پہلے مصر تھے کہ فیصلہ کے لئے حکم مان لئے جائیں اب نہ عین
خرج الطائی اور قوص بن زہیر کی زیر قیادت اس بات پر زور دینے لگے کہ اس معاہدہ کو توڑ دیا جائے
کہ خونوں کے بارہ میں کسی کو فیصلہ کرنے کا کوئی حق حاصل نہیں اور جب منطوق آیت قرآنی و مسا
اختلفتم فیہم من شیئ فحکمہ الی اللہ انسانوں کو حکم بنانا جائز ہے اور اگر حضرت علیؑ کو
اپنی خلافت کے بارہ میں شک ہو گیا تو اس کے جائز حقدار اور اہل ہیں۔ یا نہیں۔۔۔۔۔
تو دوسرے کو زیادہ شک کی گنجائش ہے چنانچہ حضرت علیؑ کو کہا گیا تب من خطیبتک و ارجع عن
فضیحتک و اخرج بنا الی عدنا لیکن حضرت علیؑ نے انکار کر دیا اور کہا قد اردتکم علی هذا
فحصیتونی وقد کلتنا بیدہم و بیننا کتابا و شرطنا شروطا و اعطینا علیہا عودا
و موثقات بارہ ہزار آدمی ثبوت بن بروج التیمی کے زیر قیادت لا حکم الا للہ کا نعرو لگاتے ہوئے
حضرت علیؑ کی جماعت سے علیحدہ ہو گئے اور مسلمانوں کی جماعت سے علیحدہ ہو کر حردہ جنت مرہ
بغاوت کا علم بلند کر دیا۔ یہ تھی خوارج کی ابتدا۔

۱ ابن خلدون جلد ۵ صفحہ ۱۴۸

۲ ابن خلدون جلد ۵ صفحہ ۱۴۸

۳ الطرق بین الفرق ۵ لیکن ابن خلدون نے شیث بن عمر التیمی ضبط کیا ہے

۴ تاریخ خمیس جز ثانی ص ۱۱۰ مطبوعہ ۱۳۲۵ھ طبری کی روایت کے مطابق لا حکم الا للہ کا
نعرو سب سے پہلے وہ اس کے بھائی عروہ بن ادبہ نے بلند کیا تھا ط ۳۲ لیکن امام شمس الدینی اپنی کتاب میں
ججاج بن عبداللہ کا نام تحریر کرتے ہیں۔ الملل والنحل ص ۱۰۰

پیٹ فام پر کر اپنا ایکٹ کرتے ہیں باقی لوگ تماشا دیکھنے والے تھیں یا سجاتے اور واہ واہ کرتے ہوئے اس وقت کول لٹی میں گزار کر واپس چلے جاتے ہیں مگر اس تھیٹر (ج) میں نہ کوئی تماشا دیکھتا ہے نہ دکھاتا ہے بلکہ از خود ہر ایک ایکٹ کر رہا ہوتا ہے اور ہر ایک اپنے آپ کو نہ کسی لوگ کو دوسرے کو دیکھنے کی فرصت ہی کہاں، فنا فی عشق اللہ کا سبق دیتا ہے اور ایک رنگ میں رنگین ہونے کی وجہ سے (تخلّفوا باخلاق اللہ) روحانی لہر مرقی ہو کی طرح گندولوں کی آلائش کو دور کر کے روح کو گناہوں کے ظلمت کدہ سے آزاد کر دیتی ہے۔ غرضیکہ ہر ایک مومن اور متوکل علی اللہ انسان کے لئے حج کئی اسباق کا ذخیرہ ہے۔ نادان ہیں وہ لوگ جو اس کو از قلم شرک گردانتے ہیں کیونکہ اللہ اور اس کے رسول کے فرمودہ حج میں کوئی عمل از قبیل شرک نہیں بلکہ جن کے افعال مذکورہ میں شرک کی آلائشیں ہیں ان کو دور کرنے کا ایک واحد ذریعہ ہے۔

آداب مجلس

مجلس سے مراد یہ ہے کہ جہاں لوگ جمع ہوں اور چونکہ کسی نہ کسی ضرورت سے لوگوں کو جمع ہونے کا اتفاق اکثر تو ایسے اجتماع کا نام مجلس ہے پھر مختلف اغراض کے لئے اجتماع ہو کر رہتا ہے جن کے آداب جدا جدا ہیں مگر قرآن کریم نے ہمیں ایک جامع ادب سکھایا ہے کہ جس کے ملحوظ رکھنے سے بسا اوقات بلکہ ہمیشہ برے سے برے نتائج نکلا کرتے ہیں اور وہ یہ ہے کہ اپنے شریک مجلس کے آرام کو مد نظر رکھو تا مقام کے تمام خوش و خرم رہو اس اصل کو مد نظر رکھتے ہوئے قرآن کریم فرماتا ہے:-

اول واذا قیل لکم تنصّبوا فی المجالس فاضعدوا جب حکم دیا جائے کہ کھل کر بیٹھو تو کھل کر بیٹھ جاؤ اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ خداوند کریم تمہارے لئے فراشی عمل کریگا۔
دوم واذا قیل النشزوا فانشزوا جب کھڑے ہونے کے لئے کہا جائے تو اٹھ کھڑے ہو۔ اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ تمہارے درجات بلند ہوں گے۔
 یہ دونوں حکم انسان کو اخلاق۔ ایثار اور انکسار کی تعلیم دیتے ہیں جس کے نتائج ظاہر و باہر ہیں۔ (ماخذ)

جذباتِ ظفر

(از مولوی ظفر محمد صاحب متعلم جامعہ احمدیہ)

خود مسلمان کو بھی مشکل ہے مسلمان ہونا
اب تک اتھ نہ آیا مجھے انسان ہونا
لوگ کہتے ہیں جسے صاحب ایمان ہونا
گر میسر ہو ہمیں عاملِ قسب آں ہونا
لیکن اسلام ہے ہر آن میں قرباں ہونا
چاہیے نفس یہ تو عقل کا سلطان ہونا
شانِ ایمان ہے دورِ تن آساں ہونا
دل میں اپنے نہیں اچھا کوئی خباں ہونا
کام اپنا ہے فقط تابعِ فرماں ہونا
اس سے کیا بڑھ کے بھلا اور کہاں ہونا
مجھ کو منظور نہیں بندہٴ ساماں ہونا
گر نہ منظور تھا یاں آپ کو محال ہونا
چشمِ دل کر گیا و آپ کا پنہاں ہونا
کارِ مشکل کا بھی مشکل نہیں آساں ہونا
یاد مولیٰ میں ظفرِ دل کا پریشاں ہونا

بگسہ دشوار ہے ہر کام کا آساں ہونا
کب الہی تیرے فضلوں سے مسلمان ہونا
اپنے ہی فضل سے وہ چیز عطا کر مجھ کو
یہ جہاں میج ہے مل جائے ہمیں رابعا
لاجرم سارے ذمہ ہیں ہے کچھ قربانی
باتِ دل کی نہ کہی مان کہ ناواں ہے یہ
کوئی مومن بھی ہو پھر مست ہونا ممکن ہے
کیسی پھر لپٹ و لعل کہ چلے آناجب
جو بھی ہو ہو نید و انجام سے کچھ کام نہیں
عیش و دوزخ میں کھو دینا نشاطِ جاوید
جز تو کلت علی اللہ نہیں زاو مرا
کیوں مے خانہٴ دل کی یہ بنا رڈالی تھی
کششِ ذوقِ طلب نے مجھے کیا بخشا ہے
جادوِ معشوق پہ چلتا جو ہے دشوار تو کیا
ہے پریشانی خاطر کا فقط ایک علاج

مبلغین کے لئے لائحہ عمل

کامیابی کے پانچ گرو

(مولانا محمد یعقوب صاحب ملوی فاضل)

اللہ تعالیٰ نے اپنی پاک کلام میں جہاں انسانوں کو روحانیت میں ترقی دینے کے لئے انہیں اپنی رضا و خوشنودی کا خلعت فائزہ پہنانے کے لئے ایسے میدانوں فصیح بیان فرمائے ہیں کہ جن پر عمل پیرا ہونے سے وہ اپنے مقصد حیات کو نہایت آسانی سے حاصل کر سکتے ہیں وہاں اس عظیم کریم خدا نے ہمارے حال پر رحم فرماتے ہوئے بعض ایسے قیمتی اصول بھی اپنی پاک کلام میں ذکر فرمادیئے ہیں جن کو ہمیشہ اپنے زیر نظر رکھنے سے مخالفین کے مقابل ہمیں ظاہری طور ہی نمایاں کامیابی حاصل ہو سکتی ہے۔

غرض اسلام نے اگر ایک طرف ہماری روحانی ترقیات کے لئے نہایت دافر سامان اپنی الہامی کتاب میں جمع فرمادیا ہے تو اس نے دوسری طرف ہمیں ظاہری کامیابیوں تک پہنچانے کے لئے بھی نہایت قیمتی طریق قرآن مجید میں بیان فرما کر ہم پر احسان عظیم فرمایا ہے۔

بھلا کون نہیں جانتا کہ ایک مذہبی آدمی کے لئے سب سے کٹھن گھڑی وہ ہوتی ہے جبکہ ایک دشمن دین کے ساتھ اس کا مقابلہ ہوتا ہے اس وقت سیل ضلالت ہدایت کی دیواروں سے آکر ٹکراتا ہے وہ چاہتا ہے کہ اس محفوظ قلعے کو جس پر شیطان کی کندہ پہنچ نہیں سکتی اپنے نور سے گرا دے یا کم سے کم اس میں شگاف پیدا کر دے۔

وہ وقت کیسا نازک وقت ہوتا ہے نور و ظلمت کا کبھی عظیم الشان مقابلہ ہوتا ہے شہر و چشم انسان ظلمت کے کوفوں کو کس قدر بطیب خاطر پسند کرتے ہیں اور پھر ایک مذہبی آدمی کی یہ کس قدر زبردست آزد ہوتی ہے کہ اس مقابلہ میں شیطان اپنے لوندھے منہ فرشِ مذمت پر گر پڑے دل میں کیا کچھ خیالات اٹھتے ہیں انسان کس قدر اللہ تعالیٰ کے حضور التجائیں اور دعائیں کرتا ہے کہ کامیابی کا سہرا اس کے اپنے سر پر لٹکائے اور دشمن دین کے ماتھے پر ناکامی کا بدنامہ داغ لگائے۔

یہ مومن و کافر کا مقابلہ جسے عرف عام میں مناظرہ یا بحث و مباحثہ کہا کرتے ہیں ایک نازک ترین گھڑی ہوتی ہے ایک معمولی سی غفلت سیٹکڑوں کی گراہی کا باعث بن جاتی ہے مگر حق و راستی کی کامیابی مخالفین کے قلوب پر بھی گرا گھاؤ لگا جاتی ہے ایسے کٹھن موقعہ پر جبکہ دونوں فریق حضار مجلس معرفت اپنے اپنے عقائد کا گرویدہ کرنا چاہتے ہیں اللہ تعالیٰ نے ہمیں قرآن مجید میں غلبہ و کامیابی حاصل کرنے کے لئے ایسے مفید ذرائع بتلائے ہیں جن کو مبلغین سلسلہ اگر ہمیشہ اپنے زیر نظر رکھیں تو اللہ تعالیٰ کے فضل و عظم سے ایسے تمام موقعوں پر کامیابی صرف انہی کے حصہ میں آئے گی۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :-

۱) اٰیہا الذین امنوا اذا لقیتم فرقة فافتحوا واذکر واللہ کثیرا لعلکم تفلحون واطيعوا اللہ ورسولہ ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ربکم واصبروا۔ ان اللہ مع الصابرین ولا تكونوا کالذین خرجوا من دیارہم بطراً ورتاء الناس ویصدون عن سبیل اللہ۔ واللہ بما یعملون محیط ۱۲

کامیابی کا پسلا گرو | اثبتوا کا حکم دینے سے شریعت کا یہ منشاء ہے کہ مومن کو دشمن کے سامنے مقابلہ کے وقت ثابت قدم رہنا چاہیے خواہ وہ مقابلہ باللسان ہو خواہ بالسخان ہو یعنی اول اپنے دل کو نہایت مضبوط رکھنا چاہیے اور یہ امید نہیں بلکہ کامل یقین پیدا کرنا چاہیے کہ یقیناً میرا غلبہ ہو گا اور میرا مقابل اپنے معام میں کبھی بھی کامیابی حاصل نہ کر سکے گا۔

دوم مضبوطی سے مقابلہ کرنا چاہیے اور میدان میں ٹٹے رہنا چاہیے اور کبھی بھی مقابل سے اٹھ کر میدان چھوڑ کر چلے آنا نہیں چاہیے۔

سوم اپنے دلائل کو نہایت مضبوطی سے پیش کرنا چاہیے اور ان مضبوط دلائل کو دشمن کے سامنے بار بار پیش کرنا چاہیے تاکہ پہلے ہی پر فریق مخالف کی کمزوری سمجھ کمال عیاں ہو جائے۔ چہاں دم دشمن کی کسی نقصان پہنچانے والی شرط کو ہرگز قبول نہیں کرنا چاہیے بلکہ صرف ایسی شرائط کو قبول کرنا چاہیے جن میں نقصان کا کوئی بھی احتمال نہ ہو اور پھر ان شرائط پر فائز ہونا کے حکم کے ماتحت پوری ثابت قدمی سے کار بند رہنا چاہیے۔

پنجمہ ایسا نہیں کرنا چاہیے کہ اپنے مفید پہلو کو کسی خاص وجہ سے دشمن کے مقابل پر چھوڑ دیا جائے بلکہ ایسے تمام کاموں میں حق و راستی اور لوگوں پر صداقت کھول دینے والے امداد پروردی تہذیب سے مضبوط رہنا چاہیے تاکہ لوگوں پر بخوبی واضح ہو سکے کہ مومن نہایت مضبوط قلب والا اور مضبوط دلائل

اور مضبوط شرطیں اور مضبوط عقائد رکھنے والا ہوتا ہے اور اس میں حین اور بزوری کا ایک ذہ برابر بھی حصہ نہیں ہوتا۔

دوسرا گروہ

اللہ تعالیٰ نے کامیابی کا ایک اور لطیف گران آیات میں ہمیں یہ بتلایا ہے کہ ایسے موقعوں پر بالخصوص اللہ تعالیٰ کے حضور ہمیں دعائیں مانگنی چاہئیں۔

تاہم آپ ہماری نصرت و تائید فرمائے اور حق راستی ہماری زبان و قلم پر جاری فرما کر ایسا اثر اس میں بھونک دے کہ وہ لوگوں کے دلوں پر اثر انداز ہو کر انہیں صراطِ مستقیم کی طرف کھینچ لائے چنانچہ فرمایا واذکروا اللہ کثیراً لعلکم تفلحون یعنی اے مومنو (مسلحو) اپنے مولا کو بہت یاد کرو تاکہ کامیابی کا خوشخامسہرا اپنے سر باندھ لو کیونکہ سچی بات یہی ہے انک لا تھدی من احببت تحیر و تقریر سے کوئی اثر پیدا نہیں ہو سکتا جب تک خدا اس میں اثر پیدا نہ فرمائے پس کامیابی کا دوسرا طریق اللہ تعالیٰ نے ہمیں یہ بتایا ہے کہ اس کے حضور بہت بہت دعائیں کی جائیں اس کا ذکر کیا جائے اور اپنا توکل صرف اس ذات پاک پر رکھ کر مخالف کا مقابلہ کیا جائے۔

تیسرا گروہ

اللہ تعالیٰ نے کامیابی کا تیسرا طریق ان آیات میں ہمیں یہ سکھایا ہے واطيعوا الله ورسوله یعنی ایسے مقابلہ کے موقعہ پر خصوصیت سے اپنے اعمال کی نگہداشت کرو اور خدا

اور اس کے رسول کی فرمانبرداری میں لگ جاؤ تا اس فرمانبرداری کے نتیجہ میں اگر ایک خدا فی فضل تم پر نازل ہو تو دوسری طرف تمہارے اعلیٰ نمونہ کو دیکھ کر عوام الناس بھی متاثر ہوں اور اس طرح تمہاری ذات کو اور تمہارے حق پسند مخالفوں کو بھی عظیم الشان فائدہ ہو کیونکہ یہ ایک ثابت شدہ حقیقت ہے جس کا انکار نہیں ہو سکتا کہ ایک شخص کا اچھا نمونہ بسا اوقات بہت سے متردد آدمیوں کو صداقت پر شاکر بناتا ہے پس ایسے مقابلہ کے موقعوں پر خصوصیت سے اگر اپنے اعمال کو درست رکھا جائے اور اپنے نیک نمونہ عملاً دوسروں کو تبلیغ کی جائے تو یہ بہت زیادہ شاندار نتائج پیدا کر دیتا ہے۔

غرض کامیابی کا تیسرا گروہ یہ ہے کہ اپنا نیک نمونہ لوگوں پر ظاہر کیا جائے تاکہ اگر ایک طرف اپنی زبان سے انہیں تبلیغ کی جا رہی ہو تو دوسری طرف اپنا نیک نمونہ بھی انہیں گرویدہ نشاخواں بنارہا ہو کامیابی کے حصول کا ایک اور طریق اللہ تعالیٰ نے ان آیات میں یہ بیان فرمایا ہے ولا تبازعوا فتنفسلوا و تذہب دیکھو یعنی آپس میں تم

چوتھا گروہ

کبھی بھی تنازعہ مت کرو ورنہ تنازعہ کی صورت میں تمہارا دشمن تمہاری کمزوری سے فائدہ اٹھا کر تم پر حملہ آور ہو گا اور وہ تمہیں مغلوب و مقہور کر دیکر یہ اصول ایسا سچا اور درست اصول ہے کہ مسلمانوں نے جب بھی

اس سے غفلت اور لاپرواہی کی اور انہوں نے جب بھی بجائے دشمن سے لڑائی کرنے کے اپنے بھائیوں سے لڑائی شروع کر دی تو وہ اسی وقت ذلیل اور خوار ہو گئے امان کی فتوحات کا وسیع دائرہ اسی وقت سے بند ہونا شروع ہو گیا۔

وہ مسلم جس نے کسی زمانہ میں جابر و قاهر بادشاہوں کو بھی اپنے رعب سے جھکایا تھا آج آپس میں ایک دوسرے سے لڑائی کرنے اور یا ہم بعض عدولت رکھنے کی وجہ سے ایسا کمزور اور ذلیل ہو گیا ہے کہ معمولی بیچ اقوام بھی ان پر ہتھی لڑاتی دکھائی دیتی ہیں پس دشمنوں کے مقابل پر کامیابی حاصل کرنے کے لئے نہایت ضروری ہے کہ ہم یک جان ہو کر ان سے لڑیں اور آپس کے بچوں والے تنازعات کو بالکل بھول جائیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفاً كأنهم بنيان مرصوص پس خدا کا محبوب بننے کے لئے اور دشمنوں پر ظاہری غلبہ حاصل کرنے کے لئے آپس میں اتفاق و اتحاد کا ہونا اور دشمنوں پر پوری طاقت کے ساتھ حملہ کر دینا اہم ضروری امر ہے۔

پانچواں گروہ | کامیابی کا پانچواں گروہ اللہ تعالیٰ نے ان آیات میں ہمیں یہ بتایا ہے کہ اگرچہ مشکلات تمہارے سامنے ضرور آئیں گے مگر دیکھنا ان سے گھبرانا بلکہ واصل ہونا صبر کرنا اور خدا سے مایوس مت ہونا۔ بیشک وہ گالیاں نکالیں گے اور بیشک وہ تمہیں ایذا پہنچا کر اپنے دل میں خوشی محسوس کریں گے مگر

گالیاں سن کر دعا دو پاپا کے دکھ آرام دو کبر کی عادت جو دیکھو تم دکھاؤ انکس! پس صبر کرو اور پھر صبر کرو اگر آج انہیں ناکل ساگر اس سال نہیں تو اگلے سال بہر حال خدا انہیں ہدایت نصیب فرمائے گا اور اگر انہیں نہیں تو کم از کم ان کی ذریت سے ایسے نفوس طیبہ پیدا فرمائے گا جو اس کے دین کو دنیا میں پھیلانے والے ہوں گے۔

یہ طریق ہیں جو کامیابی کے لئے اللہ تعالیٰ نے ان آیات میں بیان فرمائے مگر ان طریقوں کے ساتھ ہی اللہ تعالیٰ نے بعض امور سے جماعت کو منع بھی فرمایا ہے اور وہ تین امور ہیں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ولا تکتولوا کالذین خر جوا من دیارہم یطرا و دثا الناس ویصدون عن سبیل اللہ واللہ بما یعملون محیط۔ اس آیت میں غرور سے۔ ریا سے اور خدا کی راستہ میں روک بن بنانے سے منع فرمایا ہے اور ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ یہ کس قدر مضحکہ خیز ہیں غرور بھی انسان کو ہلاک کرتا ہے اور ریا بھی اسے تباہ کر دیتا ہے اور اسی طرح وہ گندے اخلاق جو بالعموم لوگوں کو ہدایت سے محروم رکھتے ہیں قابلِ صدمت ہوتے ہیں۔ پس اگر ترقی چاہتے ہو اگر خدا کے دین کا جلال لوگوں پر ظاہر کرنا چاہتے ہو

اگر دنیا میں دشمنان میں پر اپنے مباحثات و مناظرات میں کامل غلبہ و فتح حاصل کرنا چاہتے ہو۔ تو آؤ اور ان شریعت اسلامیہ کے بیان کردہ قواعد پر عمل کرو یقیناً تم کو سمجھو گے کہ خدا کی تائید تمہارے شامل حال ہوگی اور تم انہیں شرک و کفر کے یقین گر ٹھوس سے نکال کر آسمان ہدایت کے ستارے بنا دو گے۔ والسلام علی من اتبع الهدی واخرد عولنا ان الحمد للہ رب العالمین۔

مُصِیْبَتِ ایک اور خوشیاں آٹھ

فرمودہ جناب علامہ حافظہ روشن علی صاحب رضی اللہ عنہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

یعنی ایک مصیبت کے نتیجے میں انسان آٹھ مسرتوں کا وارث بن جاتا ہے ایک ابتلا میں اگر انسان کامیاب ہو جائے تو آٹھ فضلوں کا مد گاہ ایزدی سے اس پر فیضان ہوتا ہے جو علی الترتیب درج ذیل ہیں :

۱۔ اولئک علیہم صلوات من ربہم ان پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے برکات نازل ہوتی ہیں۔

۲۔ ورحمۃ۔ وہ خدا کے مہر و رحمت ہوتے ہیں

۳۔ واولئک ہم المحدثون خدا تعالیٰ ان لوگوں کی رہنمائی کرے گا۔

۴۔ حدیث میں آیا ہے کہ اگر کوئی مصیبت کے وقت اللہ امر اجرہ فی مصیبتی واخلف فی خیراً منہا کہے تو اس کو نعم البدل دیا جاتا ہے۔

۵۔ ستاری کے ساتھ گناہوں کی سزا مل جاتی ہے کما قال اللہ تعالیٰ ما اصابکم من مصیبتہ فبھا کسبت ایدیکم ویخضعن کنزیرکہ جو مصیبت بھی تم کو پہنچی ہے وہ سب تمہارے اپنے گناہوں کی بدولت آئی ہے۔

۶۔ ہر مصیبت سے بڑی مصیبت بھی ہو سکتی ہے تو خوشی یہ ہوتی ہے کہ اس سے بڑی تو نہیں آئی۔

۷۔ مصیبت ایک روحانی ہوتی ہے دوسری جسمانی مغوشی یہ ہوتی ہے کہ شکر ہے روحانی مصیبت تو نہیں آئی روحانی جیسے فساد و فحاشی کا پیدا ہو جانا۔ یا دل میں غفلت کا پیدا ہو جانا۔

۸۔ دوست دشمن کی پہچان ہو جاتی ہے۔ جزئ اللہ الشدائد کل خیر۔ عرفتم بضاعہ دی من صلیبی خدا مصائب کا بھلا کر کے کہ ان کی بدولت میں نے دوست دشمن میں تمیز کر لی۔ (الزبور تالوی)

اسلام

(فرمودہ علامہ حافظ روشن علی صاحب رضی اللہ عنہ)

اسلام ایک دخت ہے علم عقائد اس کی جڑ ہے اور تنے کا حکم رکھتا ہے علم فقہ اس کی شاخیں
کا حکم رکھتا ہے اور علم تصوف اس کے پتے پھول اور پھولوں کا حکم رکھتا ہے *



علم کلام - حسن بصری - امام ابو حنیفہ

امام ابن قیم - شیخ ابن تیمیہ - علامہ تفتازانی

میر سید شریف مسیر زاہد - امام غزالی

متاخرین میں سے :-

مولوی رحمت اللہ دہلوی - مولوی محمد قاسم

نافقوی - سید احمد خاں علی گڑھی - مولوی

عبد الکیم صاحب - مولوی نور الدین صاحب

حضرت مسیح موعود علیہ الصلوٰۃ والسلام

علم فقہ - امام ابو حنیفہ - نفعان کوفی - امام

مالک بن انس - امام احمد بن حنبل - امام ابو یوسف

شافعی - امام ربیع صاحبین -

علم تصوف - حسن بصری - جنید

فضیل ابن ایاز - ذوالنون مصری المودودی

کرخی ابراہیم ابن ادہم - شیخ شہاب الدین سرحدی

شیخ عبدالقادر جیلانی - بہاء الدین نقشبندی

شیخ شہاب الدین مہین الدین چشتی - فرید الدین گنجی

قطب دیوبند - شاہ عبدالغنی

مہاجر مولوی نور الدین حضرت مسیح موعود -

(انور بوتالوی)

مسئلہ انتفاع المترن بالمزول

گزشتہ سے پیوستہ

(انجناب مولانا محمد اسماعیل صاحب نیشنل فیسر جامعہ احمدیہ قادیان)

—————

عاریتہ وغیرہ قرض بیع اور بلو میں فرق | قرض میں اور عاریتہ وغیرہ بیع وغیرہ میں یہ فرق ہے کہ قرض میں چیز استعمال

کے لئے دی جاتی ہے وہ اصل اپن نہیں ہوتی اور عاریتہ وغیرہ میں مالک کو اصل چیز واپس مل جاتی ہے اور اگر غور سے دیکھا جائے تو یہ کوئی حقیقی فرق نہیں کیونکہ قرض عام طور پر دہیہ کی شکل میں لیا اور دیا جاتا ہے اور مبادلات میں دہیہ کی تعین ملحوظ ہی نہیں ہوتی اور اجناس کے قرض کی صورت میں چونکہ مبادلہ محض اشیاء ہوتا ہے اس لئے ان میں بھی چنداں مغایرت نہیں ہوتی گویا عاریتہ وغیرہ کی طرح قرض میں بھی اصل چیز واپس کی جاتی ہے *

قرض میں اور بیع میں یہ فرق ہے کہ قرض میں افزونی کو جائز رکھنا قطعاً جائز نہیں اور بیع میں نہ صرف جائز ہے بلکہ اس سے مقصود ہی زیادہ تر مال کو ترقی دینا ہوتا ہے جسے شریعت نے کسب مایہ اور بہترین پیشہ قرار دیا ہے *

بیع اور بلو میں یہ فرق ہے کہ بیع میں نہ قیمت کا کوئی حصہ فروخت شدہ چیز کے مقابل میں فاضل اور غالی و بلا معاوضہ ہوتا ہے اور نہ ہی اس چیز کا کوئی حصہ قیمت کے مقابلہ میں فاضل اور بلا معاوضہ ہوتا ہے۔ بلکہ پوری قیمت پوری چیز کا اور پوری چیز پوری قیمت کا معاوضہ ہوتا ہے اور بلو اس کے بالکل برعکس ہے اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے بیع کو جائز اور بلو کو حرام ٹھہرایا ہے اور فرمایا **اِصْلُ اللّٰهِ الْبَيْعُ وَحَرَّمَ الرِّبَا** سود کا جو پیکار کرنے والے اور اسے بیع کی طرح قرار دینے والے لوگوں کے نزدیک ربو کی افزونی راس المال کے اس غالی منافع کا معاوضہ ہوتی ہے جو قرض کی میعاد میں سود خوار کے نزدیک اس مال سے متوقع ہوتے ہیں اور شریعت کی رو سے یہ افزونی بلا معاوضہ ہوتی ہے کیونکہ شریعت نے راس المال کے خیالی منافع یا وقت کی مقدار کے لحاظ سے اس کے تخمینی منافع کو کوئی معاوضہ نہیں رکھا بلکہ قرض کو اتنا راد اور بترج کے ماتحت رکھنے کا حکم دیا ہے *

ربو کی حقیقت

ربو کے لغوی معنی بڑھاؤتی اور افزونی کے ہیں قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے مَا آتَيْتُمْ مِنْ رِبْوٍ أَلَيْسَ لِي بِأَعْلَىٰ أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَذِيقُهَا اللَّهُ وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ زَكَاةٍ تَرْيَدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمَضْعُونُونَ اس سے معلوم ہوا کہ ربو کے معنی اصناف میں بڑھانے کے ہیں جس کی مزید توضیح آیت یا ایہا الذین امنوا لا تأکلوا الرِّبَا مضاعفا مضاعفة سے ہوتی ہے جس میں ربو کی حقیقت یہ بتائی گئی ہے کہ وہ مختلف اقسام اور مختلف شکلوں کی بعض افزونیاں ہیں جن کو اس المال پر افزون کیا جاتا - اور بڑھا یا جاتا ہے۔ رفاصل آگے تفسیر روح الکافی میں اس کی یہ تعریف کرتے ہیں فضل مال لا یقابله عوض فی معاوضۃ مال بہال یعنی ایک مال کا کسی شخص کے ساتھ اس کے کسی مال سے معاوضہ کرنے ہوئے جو مال زائد بلا معاوضہ بطور افزون لیا اور دیا جائے اسے بدلہ کہتے ہیں اور اس کی قسمیں ہیں ایک جلی جو علی العموم اودھار کی صورت میں پائی جاتی ہے اور دوسری خفی جس میں لوگ عام طور پر شرعیات سے ناواقفی کے باعث مبتلا ہوتے ہیں اور شریعت نے اسے اس وجہ سے حرام کیا ہے کہ اس سے اگلا قدم ربو جلی کی طرف کھنا ہے درہ ربو جلی کے مقابلہ میں خفی گویا ربو ہی نہیں - اور اسی بات کی طرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد میں اشارہ ہے لَا رِبْوًا إِلَّا فِي النَّبِیَّةِ اِنَّ الرِّبْوَ فِي النَّبِیَّةِ یعنی گومانی معاملات کی ہر ایک افزونی جو بلا معاوضہ بصورت شرط حاصل ہو وہ ربو یا میں داخل ہوتی ہے مگر اسی افزونیوں کا اصل موقعہ محل اودھار کے معاملات میں اور حقیقی اوکال ربو عام طور پر اودھار ہی کی صورت میں پائی جاتی ہے کیونکہ اودھار کی مجبوری کے بغیر کوئی شخص دیدہ و دانستہ ایک ناحق کا تادان برداشت کرنے کے لئے تیار نہیں ہو سکتا - حافظ ابن قیم اعلام الموقعین میں لکھتے ہیں الربا نوعان جلی و خفی فالجلی حرم لما فیہ من العظیم والخفی حرم لانه ذریعۃ الی الجلی فتحریم الاول قصداً وتحویم الثاني وسیلة فاما الجلی فربا النبیۃ وهو الذی کانوا یفعلونہ فی الجاہلیۃ مثل ان یخردینہ ویزیدہ فی المال وکلما اخرہ زادہ فی المال حتی یقصر المایۃ عندہ الا فامولجۃ وفي الغالب لا یفعل خالک الا معدم محتاج - یعنی ربا کی قسمیں ہیں جلی اور خفی - جلی اس وجہ سے حرام ہے کہ خود اس میں بہت بڑا نقصان ہے اور خفی اس وجہ سے حرام ہے کہ وہ جلی تک پہنچا نیوالی اور اس کا ذریعہ ہے اور اس طرح سے پہلی قسم بذات خود حرام ہے اور دوسری قسم اس کا وسیلہ اور ذریعہ ہونے کی وجہ سے یا واسطہ حرام ہے پہلی قسم یعنی ربا جلی اودھار دلی ربا ہے جو جاہلیت کے زمانہ میں رائج تھی جس کی

ایک صورت یہ تھی کہ مقرض کو مہلت دیکر اس مہلت کے مطابق اس کی ذمگی رقم کی مقدار پر عادی اور جس قدر زیادہ اسے تاخیر اور مہلت ملی اسی قدر اس کے ذمہ قرض کی رقم زیادہ ہوتی گئی جس کے نتیجے میں سورہ پیہ کی رقم بڑھتی بڑھتی کئی ہزار روپیہ کی ہو جاتی تھی اس قسم کا سوئی قرض عام طور پر لوٹے کسی مفلس اور سخت محتاج کے اور کوئی نہیں لیتا۔“

واما ربا الفضل فتحریمہ من باب سد الذرائع کما صرح بہ فی حدیث ابی سعید الخدری رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا یتبعوا الدارہم بالدارہمین فانی اخاف علیکم الربوا (ایضاً ص ۲) اور دوسری قسم ربا جس میں اودھار نہیں ہوتا بلکہ صرف افزونی ہوتی ہے وہ اصل سود کے ذرائع کو بند کرنے کی غرض سے حرام کی گئی ہے جیسا کہ اس حدیث میں اس کی تصریح موجود ہے جو ابو سعید خدریؓ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایک دوہم دوہم کو مٹ فروخت کر دیکر اس کی وجہ سے مجھے اندیشہ ہے کہ کہیں تم سود خوری میں نہ مبتلا ہو جاؤ۔“

اسی طرح رہن کی غرض بھی شریعت نے یہ نہیں رکھی کہ قرض خواہ نے قرض دیکر قرضدار کو قرض کی رقم سے نفع حاصل کرنے کا جو موقعہ دیا ہے اس کے عوض میں اسے مہینہ چیرے نفع حاصل کرنے کا موقعہ مل جائے بلکہ اس کی غرض محض اس المال کی حفاظت ہے جیسا کہ قرآن کریم کی آیت تالیٰ من سے کمال صفائی کے ساتھ ثابت ہوتا ہے جس میں حکم دیا گیا ہے کہ قرض کا معاملہ کرتے وقت علاوہ شہادت کے تحریر کیا ہونا ضروری ہے اور اگر تحریر میں کوئی رک ہو تو اس کی بجائے رہن بالقبض ضروری ہوگا۔ ہاں اگر قرض خواہ کو قرضدار کی طرف سے پورا المینان ہو تو اس صورت میں رہن بالقبض ضروری نہیں۔ صاحب غرہ الباری لکھتے ہیں ان الرهن شرع وثقة علی الدین بقولہ لغالے فان امن بعضکم بعضاً فانه یسیر الی ان المراد بالرهن الاشتیاق یعنی آیت ذہان مقبوضۃ فان امن بعضکم بعضاً سے ظاہر ہوتا ہے کہ رہن سے مقصود قرض کی رقم کو محفوظ کرنا اور ضائع ہونے کے خطرے سے بچانا ہے۔

امام غزالی وغیر میں لکھتے ہیں الرهن عن وثیقة دین فی عین قرضہا ہوں کا قرضدار سے کسی مالیت والی چیز کا قبضہ لے کر اپنی رقم کو محفوظ کرنے کو رہن کہتے ہیں۔ جو مہینہ میں ہے ان الرهن عقد تبرع لان الراهن لما اثبت للمرتھن من البید علی الرهن لم یتوجب

یا زاء انک شیدائ علی الصدقین یعنی رہن تبرع کی قسم کا معاملہ ہے کیونکہ راہن اپنی چیز پر مرتن کو قبضہ دیکر اس قبضہ کا کوئی معاوضہ اس سے نہیں لیتا۔

قبض الرهن

رہن کے لئے قبضہ ضروری ہے قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔
فذهان مقبوضۃ یعنی مروہات مرتن کا قبضہ ہونا ضروری ہے
اگر قبضہ نہیں تو رہن بے حقیقت ہے اس آیت میں قبض کی بجائے مقبوضۃ کا لفظ رکھ کر بتایا گیا ہے
کہ رہن کی ابتدا سے لے کر اس کا اختتام تک مروہات چیز پر مرتن کا قبضہ رہنا ضروری ہے اور اگر اس
اشنا میں مرتن کے قبضہ کا سلسلہ ٹوٹ جائے تو ساتھ ہی رہن کا سلسلہ بھی ٹوٹ جائیگا۔

فاضل الوسی تفسیر روح المعانی میں لکھتے ہیں المحمور علی وجوب القبض فی تمام الرهن
وذهب ملائک الی انہ یحدیتم بالایجاب والقبول ویلزم الراهن بالعقد تسلیم ویشترط
عند بقاؤہ فی ید المرئین حتی لو عاد الی ید الراهن بان اودعه المرئین ایاء او اعاد
لہ اعادۃ مطلقۃ فقد خرج من الرهن یعنی اکثر ائمہ کا یہ فرمایا ہے کہ جب تک مرتن کو مروہات
چیز پر قبضہ حاصل نہ ہو اس وقت تک وہ چیز مروہات تصور نہیں ہوگی اور امام مالک کہتے ہیں کہ وہ
مروہات تو اسی وقت سے کہلا گئی ہے جبکہ اس کے منغلۃ ذلتین کے درمیان قطعی طور پر فیصلہ ہو جائے
لیکن راہن کے لئے ضروری ہے کہ اس فیصلہ کے بعد فوراً وہ چیز مرتن کے سپرد کرے اور یہ بھی ضروری
ہے کہ جب تک رہن قائم ہے اس وقت تک وہ مروہات چیز مرتن کے قبضہ میں ہی رہے اور راہن کے
قبضہ میں نہ آئے پس اگر مرتن اپنی طرف سے ودیعت کے طور پر راہن کے سپرد کرے یا کسی اور رنگ
میں اسے دیدے تو رہن فسخ ہو جائیگا۔

امام غزالی وچیزیں لکھتے ہیں القبض رکن فی الرهن لایلزم الا بالقبض رہن کا ایک
رکن ہے جس کے بغیر رہن کا معاملہ مکمل اور طے شدہ تصور نہیں ہو سکتا ونص الشافعی اللہ لا
یکون قبضاً ما لم یصل الی بدینہ امام شافعیؒ نے فرمایا ہے کہ محض زبان یا تحریر پر قبضہ
کوئی چیز نہیں بلکہ عملی طور پر مرتن کا قبضہ ضروری ہے قدری میں ہے اذا قبض المرئین الرهن
معدلاً معدلاً عیناً انما العقد فیہ جب مروہات چیز مکمل طور پر او عیناً مرتن کے قبضہ میں آ
جائے تو اس وقت اس کا معاملہ مکمل ہوگا جو مروہات میں ہے وما لم یقبض فالراهن بالخیار انشاءً
وانشاءً بجمع جب تک مروہات چیز پر مرتن کا قبضہ نہ ہوا ہو اس وقت تک راہن کو رہن کے فسخ کرنے کا
پورا اختیار ہوتا ہے۔ (آئندہ پھر)

انجمن محبت

از مولوی محمد سلیم صاحب تعلیم فٹ ایئر جامعہ احمدیہ قادیان دارالامان

حصہ ۱ (۱) حصہ ۱

امور عالم کا انقلاب بہت کم مدت دیتا ہے کہ چند لمحات مطہر ہو کر آزادانہ طور پر نفس ماب ہستیوں کی دنیا
صحتوں میں گذر دوں اور اگر کسی وقت فرصت میسر آ بھی جائے تو کو تاہ ہستی نذرہ احباب میں شمولیت سے انکار کر دیتی
مگر مجھے اس کی مطلق پروا نہیں میں جب چاہتا ہوں قیود عالم سے اپنے آپ کو آزاد تصور کر لیتا ہوں اور ہمہ سالانہ
اپنے زیر نگین پاتا ہوں

دعوتِ حلقہ خود ہر گز اشتہار نہ تھا

ایامِ حاضرہ سے کچھ عرصہ پیشتر حالاتِ زمانہ کے متلاطم سمندر کی خطرناک موجوں سے متحیر و خوفزدہ ہو کر میں نے
فضائے عالم پر چڑھنے کا عزم بالجبرم کر لیا اڑتے اڑتے میر گزشتہ ایک لقمہ حق ریگستان پر سے ہوا اس کی شہرت
دیرانی دیکھ کر مجھے بے خوف پیدا ہوا مگر اس ناپید کنارے کیلئے میدان کا انکشاف حقیقت میرے پیش نظر تھا
اس لئے میرے پرواز میں کسی قسم کی کمزوری واقع نہ ہوئی بلکہ میں پہلے سے زیادہ تیز رفتاری کے ساتھ سفر کرنے
لگا۔ کوئی زیادہ دیر نہ گزری تھی کہ اس بے آب و گیاہ میدان میں ایک سبزہ زار نظر آیا۔ میں سستانے کے
لئے وہاں اتر پڑا

(۲)

جس وقت میں اس طلعہ کی زمین پر جلوہ افروز ہوا۔ نیزاعظم غرب ہو چکا تھا شکست خوردہ آفتاب
عالم تاب سرنگوں ہو چکا تھا۔ تاجدارِ مشرق کی ضیا پاش کر میں جلوہ نیرِ شعاعیں شب تار کے سیلابِ سیاہ
کی تابِ مغاومت نہ لاکر ملبوب القوت اور بیکار ہو چکی تھیں لیلائے شب اپنے سیاہ گیسو مشکیں رنگ ہزار
زلفیں اقطارِ عالم میں پھیلا چکی تھی اور کوئی چاند یا نگہگاتا ستارہ تیر گئے عالم میں خوفناک نہ تھا

(۳)

دیو تک اس نایابی میں مجھے کچھ بھجائی نہ دیا لیکن رفتہ رفتہ میری آنکھیں اندھیرے میں دیکھنے کی عادی
ہو گئیں تب نظر آیا کہ قص و سرود کی مجلس کے انعقاد کی تیاریاں ہر ہی میں اور سامانِ عیش و نشاط کی فراہمی میں
سچی عیش سے کام لیا جا رہا ہے میرا خیال تھا کہ یہ مجلس جامعِ انسانیت آدم ہوگی اور منجند ان مجالسِ محافل

کے ایک محفل ہوگی جو فرائض انسانیت کے جلا کا ذریعہ ہوتی ہیں جہاں سے علم و حکمت کے چشمے بہہ پڑتے ہیں جو مبطل افکار الٹی ہوتی ہیں مگر میرا خیال صحیح نہ تھا واقعات نے اس کی تردید کر دی۔

مشا علم و حکمت کا نام و نشان تھا وجود جہاں پر عدم کا گناہ تھا میری حیرت کی انتہا نہ رہی جب میں نے انسان صورت مگر حیوان سیرت لوگوں کو پے پہ پے شریک محفل ہونے دیکھا۔ یہ لوگ آدمیت کے نام سے نا آتش بنا تقویٰ و طہارت کے معانی سے نا بلند اور فریض عالم کی اغراض سے تعطیل نا واقف محلوں ہوتے تھے۔ میں ان کی بدکرداریوں کو دیکھ دیکھ کر بہت سو رہا تھا۔ اور یہ سمجھنے کی کوشش کرتا تھا کہ آخر یہ لوگ کس انداز کی مغفوق ہیں جو بظاہر ساخت جسمانی ہم شکل انسان ہیں مگر ان کے افعال انسانی اعمال سے متضاد اور غدیہ لوگ عقل و فطرت سے دست گیر بیان ہیں

(۴)

سببہ کارستانوں نے قبل بیڑی کا دور چلا اور الایاتھا الساقی ادر کأنا ونا ولھا کا وہ شوق عظیم برپا ہوا کہ کان پڑی آواز سناٹی نہ دیتی تھی دیریں اشاکٹی فاشہ عربی بے نقاب دبے پردہ منصفہ رقص پر جلوہ آرا ہونیں ناچ رنگ کی محفل گرم ہوئی۔ ان یا وہ گوشتوں کی بیوہ سریشیاں جذبات شہوانی کی کافر مائیاں زانی مردوں اور عورتوں کی یا ہم باہر پمیشیاں میرے آئینہ قلب کو بریزہ بریزہ کر کے لگیں رنگ انسانیت افعال کی گرم بازاری ہوئی یہ لوگ اس بے باکی اور دلیری سے ان امور نہ کہہ اور اپنی اشتا میں بے نظیر شوق و فحش کا مظاہرہ کر رہے تھے۔ گویا انہیں کبھی قادر مطلق اور غیور خدا کا خیال تک نہیں آیا۔ وہ بے گنہ کے عاشق اور نازک اندام خوش روح و دل کی عصمت بریزی کے دلدادہ تھے ان کے اندر نفسانی خواہشات اور حیوانی جذبات کی ایک آگ شعلہ زن تھی جو ان کے اخلاق و تہذیب کو پھونک پھونک کے بعد ان دشتوں کے اجسام کو بھی بھسم کرنے کے لئے نہایت سرعت سے شرابار تھی یہ لوگ اپنی گندی اور ایست فطرتوں کو نہایت ہی شیع اور پلید ترین طریقوں سے ظاہر کر رہے تھے گالی گلاچ اور ذمات کے ارتکاب میں اپنی نظیر آپ تھے۔

مختصر و مختصر چکنے کے بعد انہوں نے یکدم پٹا کھایا شراب نوشی و زنا کی بجائے باہمی تقاضا اختیار نسل اور مسابقت و مباحات کا تذکرہ شروع ہوا۔ میں نے سنا ایک مجبوط الحاس شرابی نشے کی ترنگ میں یوں نغمہ سل تھا۔

نحن الکرام فلاحی یعاد لنا منا الملوک وفینا انتضاب المبیع ترجمہ ہم صاحب شرافت ہیں کوئی قبیلہ ہماری مساوات کا دعوے نہیں کر سکتا ہم حاکم و بادشاہ ہیں اور

ہم ہی کلیساؤں کے بانی مہانی ہیں

میں نے ان کے نظریے کو بالائے منتظر معلوم کرنے کی کوشش کی ان کی ہر فخریہ بات کا تتبع کیا اور قوت
تخیل سے اس نتیجہ پر پہنچا کہ اہل مجلس بوجہ سخت و بکھر، خود پسندی و خود سرائی کسی قسم کی باقاعدہ حکومت
قبول کرنے کے لئے تیار نہیں ہیں ان کا فخر میدان کارزار میں مرنا مرنابے کسی مرض کا شکار ہونا ان کے نزدیک
منجملہ معیوب ترین نقائص کے ہے۔ غارتگری۔ راہزنی اور بانٹے پیل کو لوٹنا ان کا طرہ امتیاز ہے قبیلہ
رشتہ دار کا ساتھ دینا اور معلوم کی حمایت سے اغراض اقوام عالم سے ان کا مابہ الامتیاز ہے شراب نوشی
و قمار بازی ان کی گھٹی میں پڑی ہے۔ زن و غلام پر بیجا حکومت اور ظالمانہ تصرف ان کا مابہ نامہ شہکار ہے

(۵)

میں ان فساق و عثمٰار کے ازکباب جرائم سے متصف تو ضرور ہو چکا تھا مگر میں نے چاہا کہ ان کے بقیہ بسم علاج کو
بھی معلوم کروں چنانچہ میں نے اپنی مقیر طبیعت کو ان حضار مجلس کی جملہ عادات کا مطالعہ کرنے پر مجبور کر دیا
مجھے معلوم ہوا کہ ہر شخص کے عقد ازدواج میں دس دس بارہ عہدیں مقید ہیں غلوں ان کے نان و نفقہ سے
قطعاً غافل اور لاپرواہ ہے وہ عہدوں کو محض فرسنگدار اور ڈل بہلڈے کا کھوٹا تصور کرتا ہے

نفوی حیاتی و اھوی مو قضا شفقاً و الموت اکرم نزال علیہ السلام
دبیری ہوی میری زندگی کی خواہش کرتی ہے اور میں ارادہ شہقت اس کی موت کا متنی ہوں کیونکہ فرقہ سوان
کے لئے موت ایک بہترین ممان نواز ہے، اس کے مدد زبان ہے اس محفل کا کوئی فرد بشر اپنے ہاں
ولادت انٹی کی زیر باری کا متحمل نہ ہو سکتا تھا۔

آہ! میری آنکھیں بند ہو گئیں۔ میری مینائی کام کرنے سے رک گئی۔ میری بصارت نے جہاب دیہیا
آسمان شرر بار اور زمین خوشخوار نظر آنے لگی یہ کیوں؟ اس لئے کہ ارکان محفل میں سے ایک کے ہاں لڑکی
نولد ہوئی تھی۔ اس کے ظالم باپ نے، سفاک پردے نے۔ بے ہر سنگدل نے اس جیتی جاگتی تصویر کو نہ خاک
چھپا دیا۔ اس نے مصروفیتی و نقاش اعظم کی ساختہ زہرہ جبین، لب لعلین رکھنے والی سرگین آنکھوں کی
مالک ایک خوشنامت کی انتہائی بے حریتی کی۔ کمال بقیدی کی۔ اس ظالم نے رحمت ایزدی کی
جاذبہ کو ابد الابد تک کے لئے صفحہ ہستی سے مٹا دیا۔

(۶)

میں کلیجہ مسوس کر رہ گیا۔ ظالمانہ جرائم کو دیکھ کر انگشت بدندان نشہ زہیران کھڑا ہو کر غمناک کہ میرے تخیل
نے پرواز کی اور باگاہ ایزدی میں یوں گویا ہوا لے عیب پوش و زہ نواز کردگار مجھے تیل یا راقول یاد

وسعت رحمتی کل شیئی مگر ساکنان کرۂ ارضی اہل مہمان تیری تا فرمایوں میں مشول تیری خلق نو
نظروں کے خلاف برسرِ پکار ہیں، ان کی نجات کا کیا ذبیحہ ہوگا کیا ان کا نجات پانا از قبیل ممکنات ہے؟

(۷)

دفعۃً فلان ملکاتِ اخوں سے فضا گونج اٹھی شبِ ندیاب کے تختِ آبنوس کی تیز پری میں یکدم کمی
واقع ہوئی شرع ہوئی مصلحت و گمراہی کی جھجیاں فضائے آسمانی میں اڑتی ہوئی نظر آنے لگیں میں نے سنا
آسمانی مخلوق بآواز بلند پکار رہی ہے "سبارک ہوئے اہل زمین وسیلۂ نجات تم میں رونق افروز ہو رہے
ص: اے المبارک سُن کر میں چونک پڑا۔ ایک سعید روح کو سریرِ آراء و مملکتِ عالم پایا اس کے مقدس
وجود کی ضیاء پاشِ جلوہ ریز شعا عین ظلمت و تاریکی کو کافور کر رہی تھیں اس کے وجودِ باجد کی نہکتِ عطر
بیزرقی اس کے منور رخ پر تماشا تھیں کے تارِ نظر سے ایک آبدار سہل منقش ہو رہا تھا نازِ کسا رخِ زیبا
کے دیدار سے لطفِ اندوز ہوئے۔ ہم کلام ہو کر درفشِ منہ سے جھرنیوں نے آبدار موتیوں سے ملا مال ہو جا اور
گفتگو کو قطع نہ کر۔ ادبِ معترضی تھا کہ عیبِ سخن اور جلالِ شاہی کے سامنے نگاہیں نیچی رکھ اور خاموش رہ
نور لائے آسمان سے خود بھی وہ اک نہ تھے قومِ وحشی میں اگر پیدا ہوئے کیا جاتے عا
کچھ دیر بعد وہ فتویٰ و طہارت کا جسمہ یوں گویا ہوا لے اہل مجلس خوش ہو کر میں تمہیں طرزِ شادی سکھانے
کے لئے مامور کیا گیا ہوں اور از نجاتِ ابی سیری اطاعت میں مضمر ہے۔

قوم کی حالت یکسر تبدیل ہو گئی اس محبت و الفت کے مجسمے نے تفاخرِ قومی کو بالفاظِ ذیل توڑ کر رکھ دیا
لیس للعربی فضل علی العجمی ولا للعجمی فضل علی العربی کلکم ابناء آدم وادم
من التراب اس نے حقیقی مساوات کا درس دیا مینوشی و قمار بازی سے بظریزِ ذیل منع فرمایا انما
الخمر والمیسر والافصاب والالان لام رجس من عمل الشیطان فاحتنبوھا و
اجتنبوا قول الزور۔ فسق و فجور کو ترک کرنے کا حکم دیا ولا تقربوا الذی فی فانیہ کان فاحشۃ
و ساء سبیل۔ وہ لوگ جن کی گزین کبھی کسی کے آگے خم نہ ہوئی تھیں اس خوش اخلاق بزرگ کے
احکام کو سن کر سمع و طاعت کے کمرِ خاموش ہو جاتے اس نے فرمایا ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی
یحیبکم اللہ تمہاری نجات میری اتباع سے وابستہ ہے اور میرے نقشِ قدم پر چل کر نرن ہونے کے
لئے سچی محبت کی ضرورت ہے لا یومن احدکم حق الا کون احب الیہ من نفسه و ماله
وولده ووالدیہ والناس اجمعین۔

میں نے حقیقتِ معاملہ پر غصہ کیا تو معلوم ہوا کہ میں خطِ عرب میں فروکش ہوں اور

صدیقین

ہزار بار بشویم دین ز مشک و گلاب ہنوز نام تو گفتن کمال ہے ادبی است
پیکر الفت محبوب خدا محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ و علی آلہ وسلم ہیں تمام اہل مجلس بعد از ترک بادہ پیمائی اس
شاہ عالم کی محبت میں یہاں تک گمن ہوئے کہ ان کی بے لوث اور غیر مکتدہ محبت کا اغیار کو بھی بالفاظ
ذیل اعتراف کرنا پڑا۔

”حضرت محمد دنیا کی وہ بڑی شخصیت ہے جس پر دنیا کی طاقت و عجب اور بہت جس قدر
فکر کرے تنہو رہے ہوئی کو اپنی زندگی میں بہت کامیابی حاصل نہ ہوئی مسیح اپنی زندگی
میں مارا مارا پھرتا رہا لیکن محمد کو اپنی زندگی میں ہی وہ کامیابی حاصل ہوئی جس کی مثال
اس وقت دنیا میں ملنی مشکل ہے ہوئی کے شاگردوں نے کئی دفعہ موسیٰؑ سے منہ پھیر
لیا اور اس کے حکم سے روگردانی کی مسیح کے خاص شاگرد نے اسے گرفتار کرادیا اور دوسرے
نے اس کے ساتھ گرفتار کئے جانے کے خوف سے اس پر لعنت بھیجی مگر محمدؐ کے
پیروں نے اپنے استاد کے ساتھ ایسا سلوک نہیں کیا بلکہ جیبات ایک دفعہ حضرت
کے منہ سے نکل گئی اس کے لئے خواہ کچھ بھی کرنا پڑا ان کے مریدوں نے کیا اور کبھی پیچھے
نہ ہٹے۔ ان کی تلوار نے ہزاروں گروہیں تن سے جدا کر دیں مگر محمدؐ کے الفاظ کی بھینچتی
نہ ہونے دی۔“

پکارنے والے نے پکار دی اے متبعین محمدؐ تمہیں تمہاری بے لوث اور پاکیزہ محبت ہاں صرف
محبت کے صلے میں رضا الہی کا ثمرہ مبارک ہو مگر ایک زہین صحیفہ میرے ہاتھ میں تھا جس میں
مرقوم تھا اولئک رضی اللہ عنہم ورضوا عنہ۔



”جامعہ احمدیہ“ کے رسالے کا دوسرا نمبر آپ کے پیش نظر ہے اور اس سے قبل پہلا
نمبر آپ ملاحظہ فرمائیے ہیں آپ بخوبی اندازہ لگا سکتے ہیں کہ رسالہ
کس طرح سے مفید اور علیٰ مہنا میں شائع کر رہا ہے اس کے علاوہ رسالہ کی چھپائی لکھائی اور کاغذ اعلیٰ درجہ کا ہے
اب آپ کو یہ فرض ہے کہ اس کی اشاعت بڑھانے میں کوشش فرمادیں اگر آپ نے اس وقت تک اس کی اشاعت میں
کوشش نہیں کی تو اب شروع کریں۔
”پیشخبر رسالہ جامعہ احمدیہ“

ابطال الہمیت مسیح از روئے انجیل

مترجمہ از البرہان الصریح للشمس

(از چراغ الدین مولوی فاضل)

دلیل اول | صغریٰ، خدا ہی ہے جو باپ ہے دہبری، لیکن مسیح باپ نہیں (نتیجہ) تو مسیح خدا بھی نہیں۔

”اثبات صغریٰ“ (۱) ہم جانتے ہیں کہ بت دنیا میں کوئی چیز نہیں اور سوائے ایک کے اور کوئی خدا نہیں کہ یسوع مسیح (۲) لیکن ہمارے نزدیک تو ایک ہی خدا ہے یعنی باپ جس کی طرف سے ساری چیزیں ہیں اور ہم اسی کے لئے ہیں کہ یسوع (۳) اور ہمیشہ کی زندگی یہ ہے کہ وہ تجھ خدا ہے واحد اور برحق کو اور یسوع مسیح کو جس کو تو نے بھیجا ہے جانیں یوحنا (۴)۔

”اثبات کبریٰ“ عیسائی صاحبان کے مسلمات میں سے ہے لہذا اس کی دلیل لانے کی ضرورت نہیں | صغریٰ، خدا آزمایا نہیں جاتا (کبریٰ)، مگر مسیح آزمایا گیا (نتیجہ)، تو مسیح خدا نہیں۔

”اثبات صغریٰ“ (۱) کیونکہ نہ تو خدا بدی سے آزمایا جاسکتا ہے اور نہ وہ کسی کو آزماتا ہے یعقوب (۲)۔ ”اثبات کبریٰ“ (۱) اس وقت روح یسوع کو جنگل میں لے گیا تاکہ اہلیس سے آزمایا جائے متی (۲)۔ (۳) تو آؤ ہم اپنے اقرار پر قائم رہیں کیونکہ ہمارا ایسا سردار کاہن نہیں جو ہماری کمزوریوں میں ہمارا ہمدرد نہ ہو سکے بلکہ ساری باتوں میں ہماری طرح آزمایا گیا تا ہم بے گناہ رہا۔ عبرانیوں (۴)۔

دلیل ثالث | صغریٰ، خدا دیکھا نہیں گیا (کبریٰ)، مگر مسیح دیکھا گیا (نتیجہ)، تو مسیح خدا نہیں۔

”اثبات صغریٰ“ (۱) خدا کو کسی نے کبھی نہیں دیکھا یوحنا (۲)۔ اب ازنی یعنی غیر فانی ناویدہ واحد خدا کی عزت اور تعجید ابد الابد ہوتی ہے یہ یسوع (۳)۔ نہ کسی انسان نے دیکھا اور نہ دیکھ سکتا ہے تمینس (۴)۔ خدا کو کبھی کسی نے نہیں دیکھا۔ یوحنا رسول کا پہلا خط (۵)۔

”اثبات کبریٰ“ (۱) کیا میں نے یسوع کو نہیں دیکھا کہ یسوع (۲)۔ پس شاگرد خدا کو دیکھ کر خوش ہوئے یوحنا (۳)۔

دلیل راجح

(صغریٰ) اشد چیز پر قادر ہے رکبری، مگر مسیح قادر نہیں (نتیجہ) پس مسیح خدا نہیں۔

اثبات صغریٰ (۱) پھر خدا نے موسیٰ کو فرمایا کہ میں خداوند ہوں اور میں نے ابراہام اور اسحاق اور یعقوب پر خدائے قادر مطلق کے نام سے اپنے تئیں ظاہر کیا خروج ۳۲: ۱۲، یہ خداوند قادر مطلق کا قول ہے کہ میں تھیں وہ کہہ
اثبات کبریٰ (۱) دل اور بخور آگے بڑھا اور نہ بن پر گر کر دعا مانگنے لگا کہ اگر ہو سکے تو یہ گھڑی مجھ پر
 مل جائے اور کہے ابا۔ اے باپ تجھ سے سب کچھ ہو سکتا ہے اس پیالے کو میرے پاس سے ہٹالے
 متس ۱۱: ۲، تب زبیدی کے بیٹوں یعقوب اور یوحنا نے اس کے پاس آکر اس سے کہا اے استاد ہم چاہتے
 ہیں کہ جو کچھ ہم تجھ سے درخواست کریں تو ہمارے لئے کرے اس نے ان سے کہا تم کیا چاہتے ہو کہ میں تمہارے
 لئے کروں انہوں نے کہا ہمارے لئے یہ کہ تیرے جلال میں ہم میں سے ایک تیری بیٹی اور ایک تیری بائیں
 طرف بیٹھے یسوع نے ان سے کہا تم نہیں جانتے کہ کیا مانگتے ہو جو یہاں پیسے کو ہوں کیا تم پی سکتے ہو اور جو
 پیتمہ میں لینے کو ہوں تم لے لو گے؟ انہوں نے اس سے کہا ہم سے ہو سکتا ہے یسوع نے ان سے کہا جو پیالہ
 میں پیسے کو ہوں تم پیو گے اور جو پیتمہ میں لینے کو ہوں تم لے لو گے مگر اپنی دائیں یا بائیں طرف کسی کو بٹھانا میرا
 کام نہیں مگر جن کے لئے تیار کیا گیا ہے انہیں کے لئے ہے متس ۱۰: ۴، جن کے لئے تیار کیا گیا ہے بجائے
 متی ۲۴: ۲۲ میں جن کے لئے میرے باپ نے تیار کیا ہے اور راہ چلنے والے سر ملایا کر اس کو بن طعن کرتے اور
 کہتے تھے اے مقدس کے ڈھانچے اور تین دن میں بنائیولے اپنے تئیں بچا اگر توفد کا بیٹا ہے تو صلیب پر
 اتر آ۔ اس طرح سفر کا ہم بھی فقیہوں اور بنیوں کے ساتھ ملکر ٹھٹھے سے کہتے تھے اس نے اوڑوں کو بچایا اپنے
 تئیں نہیں بچا سکتا یہ تو اسرائیل کا بادشاہ ہے اب صلیب پر سے اتر آتے تو ہم اس پر ایمان لائیں اس نے
 خدا پر بھروسہ رکھا ہے اگر وہ اسے چاہتا ہے تو اب اس کو چھپر لے کیونکہ اس نے کہا تھا کہ میں خدا کا بیٹا ہوں اسی
 طرح ڈاکو بھی جو اس کے ساتھ صلیب پر چڑھائے گئے تھے بن طعن کرتے تھے متی ۲۷: ۴۰

دلیل خامس

(صغریٰ) خدا قدوس و صالح ہے (کبریٰ) مگر مسیح کا اقرار بتاتا ہے کہ وہ صالح و قدوس نہیں (نتیجہ) پس مسیح خدا نہیں۔

اثبات صغریٰ (۱) میرے قدوس نام کو ناپاک نہ کرو ملاؤ بن ۲: ۲۲، خداوند بھلا اور سیدھا ہے اس نے
 وہ گنہگاروں کو راہ حق دکھلائی ہے زبور ۱۴۸

اثبات کبریٰ پھر کسی سردار نے ان سے یہ سوال کیا کہ اے نیک استاد میں کیا کروں تاکہ ہمیشہ کی زندگی
 کا وارث بنوں یسوع نے اس سے کہا تو مجھے کہوں نیک کہتا ہے کوئی نیک نہیں مگر ایک یعنی خدا۔ لوقا ۱۸: ۱۹

دیل سادس

(صغریٰ) خدا زمین و آسمان کا مالک ہے (کبریٰ) لیکن مسیح یاشت بفرمین
کا بھی مالک نہیں (نتیجہ) پس مسیح خدا نہیں۔

(اثبات صغریٰ) اے خداوند بزرگی اور قدرت اور جلال اور ابدیت اور شمت بلکہ سب کچھ جو آسمان اور
زمین میں ہے تیرا ہی ہے اے خداوند بادشاہت تیری ہے اور توجہوں کے اوپر سر فرزا ہے تو ایخ ۲۹
۲، خدا سارے جہان کا بادشاہ ہے۔ زبور ۷۷

(اثبات کبریٰ) جب وہ ماہ میں چلے جاتے تھے تو کسی نے ان سے کہا جہاں کہیں تو جاتے ہیں
تیرے پیچھے چلوں گا۔ یسوع نے ان سے کہا کہ لوٹو لوں گے بھٹ ہو سکتے ہیں۔ اور ہوا کے پرندوں کے
گھونسلے۔ مگر ابن آدم کے لئے سر دھنے کی جگہ نہیں لوقا ۹-۵۸

دیل سابع

(صغریٰ) خدا جن امور کے متعلق خبر دیتا ہے وہ وقوع پذیر ہو جاتے ہیں (کبریٰ) مگر مسیح
کی خبریں ایسی نہیں (نتیجہ) پس وہ خدا نہیں۔

(اثبات صغریٰ) میں خداوند سچ کہتا ہوں اور راستی کی باتیں فرماتا ہوں یسعیاہ ۵۹ (۲) تو جان
رکھ کہ جب بنی آدم خداوند نام سے کچھ کہے اور وہ حواس نے کہا ہے واقعہ نہ ہو یا پورا نہ ہو تو وہ بات خداوند نے نہیں
کہی بلکہ اس نبی نے گستاخی سے کہی ہے تو اس سے مت ڈرنا ۱۲

(اثبات کبریٰ) اس پر بعض فقیہوں اور فریسیوں نے جواب میں اس سے کہا اے استاد تم مجھ سے ایک
نشان دیکھنا چاہتے ہیں اس نے جواب دیکر ان سے کہا کہ اس زمانے کے برے اور زنا کار لوگ نشان طلب کرتے
ہیں مگر یوں نبی کے نشان کے سوا کوئی اور نشان ان کو نہ دیا جائیگا۔ کیونکہ جیسے یوشن تین رات دن پھلی کے

سیٹ میں رہا لیے ہی ابن آدم تین رات دن زمین کے اندر رہیگا متی ۲۴ لیکن مسیح مجمعہ کے روز صلیب
دیا گیا جیسے انجیل یوحنا ۱۹ سے ظاہر و باہر ہے پس چونکہ نیاری کا دن تھا یہودیوں نے پہلا طس سے
درخواست کی کہ ان کی ٹانگیں ٹوڑ دی جائیں اور لاشیں اتار لی جائیں تاکہ سمیت کے دن صلیب پر نہ ہوں

کیونکہ وہ سمیت ایک خاص دن تھا۔ اور ساتھ ہی یوحنا ۱۹ سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ سورج کے نکلنے
سے پہلے ہی قبر سے نکل آئے تھے چنانچہ ملاحظہ ہو ہفتے کے پہلے دن (اتوار) مریم مگدینی ایسے ٹرکے
کہ ابھی اندھیرا ہی تھا قبر پر آئی اور قبر سے پتھر ہٹاؤا دیکھا اس سے یہ بات بپا یہ ثبوت پہنچ گئی کہ

سیاہیوں کا خدا قبر میں صرف ایک دن اور دو راتیں رہا زیادہ نہیں تو وہ یوشن والی میٹگوٹی ان کی
خفاہ نکلی (اللہ اللہ کہاں خدائی کا دعوے اور کہاں ان کی غلط خبریں دینا یہ شان خدائی سے بعید
ہے ملازم ترحم)

(۲) یسوع نے ان سے (بارہ شاگرد) کہا میں تم سے سچ کہتا ہوں کہ جب ابن آدم نئی پیدائش میں اپنے جلال کے تخت پر بیٹھیکا تو تم بھی جو میرے پیچھے ہوئے ہو بارہ تختوں پر بیٹھ کر اسرائیل کے بارہ قبیلوں کا انصاف کر گئے متی ۱۹۔ حالانکہ خود ہی ایک جگہ فرماتے ہیں کہ ان میں سے ایک شیطان ہے جس نے ان کو پکڑ دیا تھا چنانچہ ملاحظہ ہو یوحنا ۸۔ یسوع نے انہیں جواب دیا کیا میں نے تم بارہ کو نہیں چن لیا اور تم سے ایک شخص شیطان ہے۔ اس نے یہ شہوتوں اسکر یوتی کے بیٹے یہوداہ کی نسبت کہا۔ کیونکہ یہی جوان بارہ میں سے تھا اسے پکڑوانے کو تھا۔ پھر ملاحظہ ہو متی ۲۶۔ ابن آدم تو جیسا اس کے حق میں لکھا ہے جاتا ہی ہے لیکن اس آدمی پر افسوس ہے جس کے دیسے سے ابن آدم پکڑ دیا جاتا ہے۔ اگر وہ آدمی پیدا ہوتا تو اس کے لئے اچھا ہوتا۔ ان دو محالوں سے یہ ثابت ہو گیا کہ اسکر یوتی کی کرسی خالی ہو گئی کیونکہ اس کو شیطان کہہ کر محروم کر دیا اور ساتھ ہی اپنی بات پر دہر تکذیب اپنے ہاتھوں ثبت کر گئے۔ (۳) میں تم سے سچ کہتا ہوں کہ تم اسرائیل کے سب شہزوں میں نہ بچ چکے گے کہ ابن آدم آجائے گا متی ۲۶۔ دہی تک تو تشریف نہیں لائے آئندہ تم تنق و اللہ اعلم از ترجمہ) شان خدا فی ہے کہ جس کو یہ لوگ خدا فی کا درجہ دیتے ہیں ان کی کتب سے وہ ایک معمولی انسان ثابت ہوتا ہے خدا ان کو راہ راست پر لائے اور دین قیم کے ماننے کی توفیق عطا فرما۔ آمین

اجاب کرام سے ایک درخواست

رسالہ جامعہ احمدیہ

کی ترقی کے لئے جامعہ احمدیہ

کی مینجنگ کمیٹی نے یہ فیصلہ کیا ہے کہ آئندہ رسالہ میں سولہ صفحات اور زائد کر دیئے جائیں۔ یعنی رسالہ کا پہلا نمبر جو ۵۲ صفحات کا تھا اب آئندہ ۸۸ صفحات کا ہو گا۔ اس کے علاوہ کمیٹی کے یہ بھی ذہن غور ہے کہ رسالہ کو ماہوار کرنے کی کوشش کی جائے۔ اگر اجاب اس کی اشاعت میں حصہ لیں تو کوئی بڑی بات نہیں صرف پندرہ سالانہ اس کی قیمت ہے جو اس کے مضامین کا غذا اور کھائی چھپائی کے نزدیک کچھ بھی حقیقت نہیں سمجھتی اور جو اجاب رسالہ کی خریداری بڑھانے کی کوشش کریں گے ان کے نام شکریہ کے ساتھ شایع کئے جائیں گے چنانچہ اس دفعہ بھی اسی قسم کے اجاب کے اسمائے کرام شایع کئے جا رہے ہیں۔

پیشہ رسالہ جامعہ احمدیہ۔

عشق الہی میں بقیاری قلب

ان حضرت خلیفۃ المسیح الثانی ایدہ اللہ بنصرہ العزیز

دل پہ قابو نہیں اپنا یہی دشواری ہے	مجھ سے ملنے میں انہیں غم نہیں ہے کوئی
چشمہ فیض معنایات اگر جاری ہے	پیاں میری نبھی گرتو مجھے کیا اس سے
میری منظور اگر آپ کو دلداری ہے	چاک کر دیجئے ہیں بچ میں جتنے یہ حجاب
لوگ کہتے ہیں یہ تیسرے بڑی کاری ہے	مر کے بھی دیکھ لوں شاید کہ تیسرے موصال
حالت خواب میں میں کہ بیداری ہے	میری یہ آنکھیں کجا رویت دلدار کجا
شاہد اس بات پہ اک پڑو رنگاری ہے	دل کے رنگوں نے ہی محبوب کیا ہے اس سے
اب ذرا ہوش سے پتو کہ مری پاری ہے	دشمن دین ترے حملے تو ب ہیں نے سے
واغیا تاہ کہ ساعت یہ بڑی بھاری ہے	نخل اسلام پہ رکھا ہے مخالف نے تیر

عشق کہتا ہے کہ محمود لپٹ جا اٹھ کر

عرب کہتا ہے پے ہٹ بڑی لاچار ہے

گنجائش نہیں

(مرزا مقصود احمد صاحب سوئر)

یہ امر واقعہ کسی مسلمان سے پوشیدہ نہیں کہ ہماری موجودہ حالت روز بروز تنزل کی طرف جا رہی ہے اس کے وجوہات پر غور کرنے کے لئے تاریخ کی ورق گردانی کی ضرورت نہیں جراثیم کی طرف عنان توجہ منعطف کرانے کی ضرورت نہیں صرف اور صرف اپنی حالت موجودہ کی طرف ایک سیکند ایک لمحہ ماحول کے تاثرات کو زائل کیے بغور کیا جائے تو ہمیں اپنا کلا سپاڑ بھاڑ کر جواب دینی کی کامیابی دکھائی دے وہ تمام ذرائع جو وقتاً فوقتاً انبیاء علیہم السلام پر بارگاہِ ایزدی سے عباد اللہ کی گری ہوئی حالت کو اوجِ فلاح پر لانے کے لئے نازل ہوتے رہے ہیں ہم نے یکسر ان کو بھلا دیا ہے گویا کہ کبھی ہم اس کے مخاطب ہی نہ تھے۔

ہر شخص۔ ہر گھرانہ ہر قوم ہر ملک اپنے اپنے حالات یعنی آسانی اور سختی اچھی طرح سمجھ سکتا ہے دوسرے اس کے سمجھنے سے ہمیشہ عاری ہوتے ہیں۔ ایک شخص جس کے پاؤں پر ٹھوکر لگی ہوئی ہو اس کو اپنے پاؤں کی وجہ تمام کی تمام بخوبی روشن ہوتی ہے لیکن دوسرا انسان اس کا پورا پورا اندازہ لگا ہی نہیں سکتا۔

اپنے حالات سے سبق حاصل کرنا اور دوسروں کے حالات کو کسی حد تک سمجھنا ہی تجربہ کہلاتا ہے پس کیا مسلمانوں کو اپنا اور اپنی قوم کا تجربہ نہیں مگر نہیں تو وہ سمجھ لیں کہ یہ قوم چند ہی دن کی اس دنیا میں مہمان ہے اور کچھ عرصہ کے بعد ان کا نشان تک صفحہ روزگار پر ملنا مشکل ہوگا تو پھر سوائے تعجب کی کوئی حد نہ رہے گی چونکہ ایک قوم جو اپنے حالات خرابی طرح سمجھ رہی ہو پھر جان بوجھ کر گویا کہ اراداً اپنے آپ کو ذلیل و خوار کرنا چاہتی ہے کیا ابھی دولت نہیں ہوئی اور خوار ہونے کا ابھی تک طبیعت میں جوش ہے خدا جانتا ہے یہ دل دماغ جو کہ کبھی ہندوستان کی عنان حکومت کے دعویدار تھے آج اس حد تک پہنچ چکے ہیں اور لگاتار اپنا قدم پیچھے ہی پیچھے ہٹاتے جاتے ہیں کسی نے کہا ہے۔

وہ شہنشاہِ عظیم دھاک تھی جن کی بندھی آج ان کی قبر پر ملتا نہیں ٹوٹا دیا

لیکن افسوس کیا میاں کا تو یہ حال اور اگر دوسری طرف نظر ڈالیں تو تمام کینے کام تمام رذیل پیشے

مسلمان سے مراد کج صل کے نام ہندو مسلمان ہیں جنہوں نے دینِ روشنی کو ایک مقصدِ عظیم بنایا تھا۔ جو غیروں کو خوش کرنے کے لئے غریبوں کے دھوکے میں آکر اپنی پرانی روایات جنہ کو خاک میں ملا رہے ہیں۔

تمام غلامت کے گڑھے مسلمانوں ہی سے بھرے پڑے ہیں گویا کہ ترقی ضروری ہے لیکن مکوس۔ افرون کہ اب بھی مسلمانوں کی آنکھ نہ اٹھے گی کیا اب بھی مسلمانوں کی آنکھ نہ اٹھے گی کیا اب بھی مسلمانوں کے دل دماغ میں حرکت پیدا نہ ہوگی کیا اب بھی مسلمان اپنے آپ کو غلامی سے آزاد کرنے کی کوشش نہ کریں گے موجودہ زمانہ میں کیا اور پچھلے زمانہ میں کیا تمام دوسری قومیں یہی کوشش کرتی رہی ہیں کہ ہم اس ملک کے حاکم ہیں اور مسلمان محکوم۔ آج آزادی کا زمانہ ہے ہر ایک شخص اپنی کامیابی کی سیڑھی پر بے خوف و خطر چڑھ سکتا ہے چڑھ سکتا کیا یا مشرقی پرچڑھ رہا ہے لیکن ہم میں کہ خیر سی نہیں جس طرح کسی نے کہا کر لیا گویا کہ اپنے دل و دماغ سے کام لینا ہمارے لئے قسم ہو چکا ہے اور کام لیں کیسے جبکہ حالت زار یہاں تک پہنچ گئی ہو جس کا مختصر خاکہ میں کچھ چکر لایا ہوں۔

آج گاندھی اور مکمل آزادی کا سوال بنتے ہوئے عرصہ گزر گیا لیکن جہاں دیکھتے ہیں مسلمان بے خبر سوچے سمجھے اس میں اتنا حصہ لے رہے ہیں کہ ٹھکانہ نہیں ہمیں یہ بات سمجھ میں نہیں آتی کہ وہ کس خیال کو پھیلایا ہے کہ اگر گاندھی جی کی ہر ایک بات پر بلیک ہی کہتے چلے جاتے ہیں کیا انہوں نے اپنی قوم سے پورا پورا فیصلہ کر لیا ہے کیا انہوں نے اپنے دل و دماغ میں فیصلہ کن سکیم بنالی ہے کہ انہوں نے وہ پروگرام اپنے سامنے رکھ لیا ہے جیسا کہ ان کا کاربند ہونا ضروری اور اس وقت اشد ضروری ہے۔

ہر ملک ہر قوم ہر ملت ہر جماعت ہر فرقہ اور ہر سوسائٹی کے ایک نقطہ پر متفق ہونے کے باوجود سینکڑوں مختلف مسائل میں الگ الگ حالات سے گھنٹا پڑتا ہے اور یہ تو ایک انسانی فطرت ہے کہ مختلف فضاؤں کے ماتحت ہر ایک فرد اپنی اپنی پوزیشن خوب اچھی طرح ذہن نشین کر سکتا ہے لیکن اس موجودہ شورش میں مسلمان بغیر کسی قسم کا فیصلہ کرنے کے اپنا ایڈمسی چوٹی کا نذر لگا رہے ہیں جس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ اگر کسی وقت زمانہ گزرنے پر عنان حکومت اس پارٹی کے ہاتھ آجی گئی تو مسلمان ابھی سے سمجھ لیں باقیہ یقین اور یقین بھی بچتہ غیر متزلزل کر لیں کہ یہ پھر بھی کوسے کے کوسے ہی رہیں گے یعنی کہ ان کا اس موجودہ طاقت کا جو تھوڑی بہت ان میں ہے اور جس کو کہ یہ قوم اپنے پورے جوش سے اس محم میں خینج کر رہی ہے دوسرے ہی فائدہ اٹھا جائیں گے اور یہ پھر منہ نکلتے کے تکتے ہی رہ جائیں گے کہ میں کیا ہو گیا؟ ہمیں لازم تھا کہ پہلے اس کے کہ ہم گورنمنٹ سے اس امر کا مطالبہ کرتے جس کا کہ گاندھی جی کر رہے ہیں آپس میں ٹھنڈے دل سے غور کرتے کہ اس کے حصول کے لئے ہم نے سول نافرمانی جو ذریعہ بنایا ہے یہ کس حد تک از روئے عقل از روئے مذہب از روئے قانون قدرت صحیح اور قابل عمل ہے اس سے توبہ لوگ عوام دلوں میں یہ سپرٹ پیدا کر رہے ہیں کہ سول نافرمانی حکومت کے قوانین کی نافرمانی اچھی کیا موجب نجات ہے

تو خود کرنے کا مقام ہے کہ خدا بخااستہ ان کی حکومت مفروضہ میں یہ احکام جاری ہوں اور ایک قوم اپنے حقوق کی حفاظت کے لئے یہی چال چلے تو یہ لوگ اس کو کس حد تک جائز اور قابل عمل قرار دیں گے؟ اس کے علاوہ ہمیں اپنے جداگانہ حقوق کا بھی تصفیہ کر لینا چاہیے کیونکہ کسی کام کو کرنے سے پہلے ہمیشہ اس کے آئین و قانون مرتب ہوتے ہیں تاکہ ان پر شخص جو کہ اس میں حصہ لے گا ہے پوری طرح سے کار بند ہو سکے یہ بھی ایک وجہ ہے کہ کچھ مذہبی جی کی سکیم کبھی ناپود سے ندر سے گنچ نہیں ہوتی ہے لیکن کبھی صبح کی شمع کی طرح ٹٹٹا رہی ہوتی ہے جو کہ اس بات کا ثبوت ہے اور اس امر پر دلالت کرتا ہے کہ کامیابی محال۔ کامیابی کیا کامیابی کے خوشامیاد چہرے کی جھلک بھی محال کیا مسلمان اندھا دھند ہی ہندوؤں کی ہم آہنگی اختیار کر کے گاتار انقلاب زندہ باد ٹوٹی بچہ کے نعرے لگاتے چلے جائیں گے یا کچھ سوچیں گے بھی؟

مسلمانوں کا کوئی زبردست سے زبردست فریق یہ خیال نہ کرے کہ ہماری طاقت کافی ہوگی کمزور اور غریب جماعتوں کی کیا ضرورت ہے لہذا انہیں پہنچے ہی دیا جائے ہرگز نہیں ہرگز نہیں جب تک تمام کے تمام مسلمان اپنے اپنے قصبانہ رنگ کو اتار کر ایک نقطہ پر جمیں نہ ہوں گے تب تک اس حصار کا سہرنا کوئی آسان کام نہیں بلکہ جب تک سب ملکر کامیابی کی ترغیب نہ دے سکیں، ممکن امر ہے کہ ایسے ہندو اور غیر مذاہب کے لوگ خوش اسلوبی سے اس پروگرام کو انجام تک پہنچا سکیں لیکن اس سے پہلے کہ اتفاق کر کے ایک نقش قدم پر دوڑیں زیادہ ضروری یہ امر ہے کہ اپنے حقوق کا جو کہ جدید لینے ضروری ہوں جائز اور مناسب فیصلہ ہو چونکہ ہر کام جو کہ آگے ہو کر شروع کیا جاتا ہے اس کا آغاز یہی ہے کہ اپنے اپنے حصے کس طرح محفوظ رکھے جائیں تاکہ اس فریق کی جو اس میں شریک ہے حق تلفی نہ ہو لیکن یہ موجودہ روش تو اس بات کا اعلان کر رہی ہے کہ جس کی لامٹی اس کی بھینٹ گویا زمانہ میں امن نہیں ہوگا مسلمانوں کو چاہیے کہ وہ ذرا سیدافرنری سے کام لیں اور پھر اس کے کہ وہ اس طرف رجوع کریں اپنے حصہ دار سے فیصلہ کر لیں کہ کیا کیا حقوق کسی کو ملنے لازمی ہیں جب تک حصے کا فیصلہ نہ ہو کسی کام کا مشترکہ طے کرنا اس آڑ میں کہ بعد میں کریں گے سرسردھو کا نہیں نواذ کیا ہے پس مسلمانوں کو اپنا ماتھے جہاں تک ممکن ہو سکے پیچھے کیچھ لینا ہی ضروری ہے۔ خدا سے دعا ہے کہ ہماری اس قابل جسم حالت پر رحم فرمائے اور ہمیں طاقت و قوت بخشنے کہ ہم اپنے سہارے خود ہی کھڑے ہو سکیں اور اوروں کو بھی کھڑا کر سکیں تاکہ کسی اور کا سہارا ڈھونڈنے میں یہ جواب نہ ملے کہ گنجائش نہیں۔ اللہ اعلم امین۔

نوجوانان قوم سے دو ایک باتیں

نظام عالم کے اعمدہ

ہوتا ہے۔ سیاست محکم اصول اور ملکات کے مضبوط قوانین بھی اپنی سے ماخوذ ہیں کیونکہ استبدادی اور مصلحت مستقیم پر چلنا پیرا کی پیرا کی اور بھلائی کی جڑ ہے عدل و امانت ہر حکم کے آئینہ کا منبع ہیں خلاصہ کلام کمالات عالیہ جس سے مراد پاک روش اور پاکیزہ عمل ہے ہر نرم میں محبوب ہے ہر مجلس میں پسندیدہ ہے ہر عرش و آرام کے بنیاد کی آہنی کڑی ہے ہر بیک کی زینت ہے ہر حکم کی جان ماں وہ محبوب ترین جان ہے ہر جمعیت میں یا عت العت ہے ۔

نونا لان قوم کا عملی قدم

استقبال کعبہ

از جناب مولوی تاج الدین صاحب لائپزیگ مولوی فاضل

بعض ہنود اور بت پرستوں کی طرف سے اہل اسلام پر یہ اعتراض کیا جاتا ہے۔ کہ مسلمان بت پرستی کو تو برا کہتے ہیں۔ مگر خود کعبہ پرستی میں مبتلا ہیں۔ کیونکہ وہ اپنی نماز کو قبلہ رخ ہو کر ادا کرتے ہیں۔ اور کعبہ کی طرف منہ کے بغیر نماز کو باطل سمجھتے ہیں۔ گواہل اسلام کی طرف سے بار بار اس کا جواب دیا گیا ہے۔ لیکن چونکہ وہ اس اعتراض کو دہراتے رہتے ہیں۔ اس لئے ہم اپنے بزرگوں کی خوشہ چینی کرتے ہوئے اس بے بنیاد و بے حقیقت اعتراض کا جواب عرض کرنا ہوں۔ جس سے اہل عقل ناظرین بخوبی سمجھ سکیں گے۔ کہ بت پرستی کو استقبال کعبہ سے دور کی نسبت بھی نہیں ہے۔ اور کہ استقبال کعبہ کو کعبہ پرستی سے تعبیر کرنا اپنی حماقت و جہالت کا اقرار کرنا ہے۔ *

لیکن قبل شروع فی المقصود کے میں ضروری سمجھتا ہوں۔ کہ بطور تنہید کے ایک ضروری مفید اور اصولی امر کی طرف توجہ دلا دوں۔

اور وہ یہ ہے کہ احکام اسلامیہ جن کا بجالانا ہر مسلم کے لئے لازمی ہے دو قسم پر منقسم ہیں۔ ایک وہ جن پر تعین اسلام اور مذہب توحید کی بنیاد قائم ہے۔ گویا وہ اسلام کے لئے بمنزلہ روح و جان کے ہیں جن کو کہ ”احکام اصلیہ“ کے نام سے موسوم کیا جاسکتا ہے۔ اور درحقیقت یہی احکام اسلام میں مقصود بالذات ہیں۔ دوسرے وہ جو احکام اصلیہ کے بطور محافظہ کے ہیں یعنی وہ جو مقصود بالذات نہیں بلکہ مقصود بالذات احکام یعنی احکام اصلیہ کی حفاظت و نگہ رانی ان سے مطلوب ہے جن کو احکام محافظہ کے نام سے نامزد کیا جاسکتا ہے۔ مثلاً نماز کا حکم تو اصل حکم ہے۔ یعنی خلوص و خضوع اور خشوع کے ساتھ خدا کی طرف بندے کا متوجہ ہونا اور اپنے عجز و عیبت کا اظہار۔ اور اس کی شان و خالقیت کا اقرار کرنا اور اس کے سامنے اپنے آپ کو قلبی طور پر ذلیل عاجز اور سیکھ بنانا۔ لیکن اس تمام حقیقت کی حفاظت و نگہ رانی کے لئے نماز کے ارکان اور ہمت و خاص و غیرہ کا تقدر از قہم احکام محافظہ ہے۔ ان نمونہ احکام میں فرق اس وقت بخوبی واضع ہو جاتا ہے جبکہ کوئی حکم محافظہ قطع ہو جاتا ہے۔ اور اس کے سقوط سے ثابت ہو جاتا ہے کہ وہ اصلی اور مقصود بالذات حکم نہیں تھا۔ جیسے

مثلاً قیام رکوع - سجود اور قعود وغیرہ پر جب انسان قائم نہ ہو تو ان میں سے ایک بھی اس پر لازم نہیں ہوتا۔ اسی طرح استقبال قبلہ ہے۔ کہ وہ بھی ایک معمولی عند پر ساقط ہو جاتا ہے مثلاً جنت قبلہ مشتبہ ہو۔ یا سہواً کسی دوسری جانب نماز پڑھ لی جائے۔ یا گھوڑے دیگڑ ساری کے جانوروں پر یا بحری و ہوائی جہاز اور ریل وغیرہ میں۔ لیکن نماز کہ وہ حکم اصلی اور مقصود بالذات ہے انسان کے کسی صورت میں بھی (جب تک وہ مکلف کہلا سکتا ہے) ساقط نہیں ہو سکتی۔

پس جو احکام کہ دوسری قسم میں داخل ہیں۔ ان پر اعتراض کرنے سے اسلام پر براہ راست کوئی حرف نہیں آ سکتا۔ ہاں اگر یہ کہا جائے کہ اس سے حکم اصل کی حفاظت نہیں ہوتی۔ یا مقصود اصلی حاصل نہیں ہوتا۔ تو یہ بات بے شک قابل غور ہوگی لیکن ہمارا دعویٰ ہے۔ کہ احکام اصلیہ کی حفاظت جس احسن اولیٰ طریق سے اسلامی احکام محافظہ سے ہوتی ہے اس سے بڑھ کر تو کجا اس کی مثل بلکہ اس کے لگ بھگ بھی کسی دوسرے مذہب کے بیان کردہ طریق و وسائل سے نہیں ہو سکتی والبیئۃ علی من ادعی خلاف ذالک۔

اس ٹہید سے میرا مقصد یہ بتانے کا تھا کہ استقبال کعبہ مقصود بالذات اور احکام اصلیہ میں سے نہیں ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے بھی اس امر کی طرف توجہ دلاتے ہوئے فرمایا ہے۔ لیس الذین تولوا وجہکم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من امن بالله..... واقام الصلوۃ کہ اصل نیکی تو نماز ہی ہے۔ نہ استقبال کعبہ۔

افسوس کہ اس مذہب کی طرف غیر اللہ کی پرستش کا الزام منسوب کیا جاتا ہے جو سراسر جہل و توحید ہے۔ اور جس نے جنم لیتے ہی ہر ایک قسم کے شرک بت پرستی۔ انسان پرستی خواہش و ہوا پرستی۔ شجر۔ حجر۔ اور چاند و سورج پرستی وغیرہ کو اپنے تمام حلقہ اثر سے جڑ سے اکھاڑ پھینکا۔ اور جس کی کتاب قرآن مجید میں جا بجا غیر اللہ کی بیجا تعظیم اس سے خوف مڑا اور اس کی عبادت و پرستش کے خیال کی مذمت اور پرزور الفاظ میں صریح طور پر ممانعت پائی جاتی ہے۔ اور سیکڑوں آیات اس کی ترویج میں موجود ہیں پس کیونکر جائز ہے کہ ایسے مذہب اور ایسی کتاب پر برگمائی کی جائے کہ اس نے استقبال قبلہ کی تعلیم میں اپنے متبعین کو گویا غیر اللہ کی پرستش کی ترغیب دی ہے۔ حالانکہ خود خانہ کعبہ ہی کے متعلق اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے اذ یؤتانا لابن اہم مکان البیت ان لا تشربہ بنی شیبان و طہر بیتہ الخ نیز فرمایا ہے تھمدنا الی ابراہیم واصحیل ان طہرا بیتہ الخ کہ بیت اللہ کو ہر قسم کے شرک علی الخصوص بتوں اور بت پرستی

سے پاک و صاف رکھا جائے کیونکہ یہ تو مجسم محکم توحید ہے۔ نہ کہ نعوذ باللہ باعث شرک بت پرستی۔
ابیں مذکورہ الصداۃ اعتراض کا جواب عرض کرتا ہوں۔ سوچنا چاہیے کہ بت پرستی اور استقبال
کعبہ میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔ جیسا کہ مندرجہ ذیل امور سے ظاہر ہے

امر اول۔ یہ فقط بت پرستی اور استقبال کعبہ خود اس فرق کو ظاہر کر رہے ہیں۔ کیونکہ اول اللہ
کا مفہوم یہ ہے کہ بت موجود ہو۔ اور ثانی الذکر کا مطلب صرف یہ ہے کہ کعبہ کی طرف منہ ہو۔ بھلا کون
عقل مند ہے جو محض کسی چیز کی طرف منہ کر لینے ہی سے اس چیز کو موجود قرار دے دے؟

امر دوم۔ اہل توحید کے نزدیک بوقت نماز کعبہ کی طرف فقط منہ ہونا چاہیے۔ استقبال
کعبہ کی نیت کی بھی ضرورت نہیں۔ کجایہ کہ ارادۂ عبادت ہو۔ ہاں خدا تعالیٰ کی عبادت کی نیت اور
اس کا ارادہ ضروری ہے۔ کیونکہ بدول اس کے نمازی درست نہیں۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ
اہل توحید فقط خدا ہی کی عبادت کرتے ہیں۔ نہ کہ کعبہ کی لیکن برعکس اس کے بت پرستی میں
بت کی عبادت و پوجا کی نیت اور اس کا ارادہ ضروری ہے پس کجا اہل اسلام کا استقبال کعبہ اور
کجا مشرکوں کی بت پرستی۔ کجا رام رام۔ کجا ٹیں ٹیں۔

امر سوم۔ نماز کے شروع سے لے کر آخر تک کوئی فقط اور نمازی کی کوئی حرکت و سکون
ایسا نہیں۔ کہ جس سے کعبہ کی عظمت۔ اس کی بڑائی اور اس کے تقدس کی طرف معمولی سا اشارہ
بھی پایا جاتا ہو۔ اس کا ہر لفظ۔ اس کی ہر حرکت سکون اور ہر ایک فعل جو حالت نماز میں کرنا
پڑتا ہے محض خدا ہی کی تعظیم اور اسی کی قدوسیت و شان الہمیت پر دلالت ہے یعنی اس میں
مین اولہ الی اخیرہ خدا ہی کی عبادت اور اسی کی شان ارفع و اعلیٰ کا اظہار اور اپنی ذلت و
خوارگی کا اس کے سامنے اقرار ہوتا ہے کعبہ کا نام تک تو تمام نماز میں نہیں آتا چنانچہ نماز کے
شروع میں ہی نمازی اقرار کرتا ہے۔ ایاک نعبد و ایاک نستعین کہ میں صرف اللہ تعالیٰ ہی کو مستحق عبادت سمجھتا
ہوں اور اسی کی عبادت کرتا ہوں۔ اس کے سوا نہ کسی اور کو مستحق عبادت سمجھتا ہوں اور نہ کسی کی
عبادت کرتا ہوں لیکن برعکس اس کے بت پرستی میں اول سے آخر تک بت ہی کی تعظیم اور
اسی کی شان کا اظہار و خوشامد ہوتی ہے۔ اور اس کے سامنے اپنی ذلت و خوارگی کا اقرار ہوتا
ہے۔ غرض بت پرستی کو استقبال کعبہ یا نماز۔ یہ کیا نسبت۔ چہ نسبت خاک را یا عالم پاک۔

امر چہارم۔ بوقت نماز اگر کعبہ کی دیواریں مقابل دہلیز میں نہ ہوں تو بھی نماز میں
کوئی نقص و ہرج و مرج واقعہ نہیں ہوتا۔ بلکہ اگر کعبہ کی دیواریں موجود نہ بھی ہوں۔ بلکہ منہم سو جائیں

جب بھی نماز اسی طرف منہ کر کے ادا کی جائیگی چنانچہ یہ امر واقعہ ہے کہ خانہ کعبہ کی دیواریں کئی دفعہ منہدم ہوئیں اور پھر بھی نماز یہ دستور سابق اسی طرف پڑھی جاتی رہی۔ جیسے حضرت عبداللہ ابن زبیر اور حجاج کے زمانہ میں ہوا۔ جس سے صاف ظاہر ہے کہ کعبہ کی درو دیوار سرگز سرگز معبود مسجود اور مقصود اصلی نہیں ہیں۔ ورنہ چاہیے تھا کہ تا تعمیر ثانی نماز موقوف رہتی۔ مگر ایسا نہیں ہوا۔ لیکن کون نہیں جانتا کہ بیت پرستی میں اصل مقصود اور معبود مسجود خود بت کا وجود ہے یہی وجہ ہے کہ اگر وہ بت ایک جگہ سے دوسری جگہ لیجا یا جائے۔ تو پھر اس کے پجاری وہاں ملے اس کی پرستش کریں گے۔ جگہ اول کو کوئی پوچھے گا بھی نہیں۔ پس استقبال کعبہ اور بت پرستی میں فرق ظاہر ہے۔

امر چہم مسلمان خانہ کعبہ کو بیت اللہ یعنی خدا کا گھر کہتے ہیں۔ خدایا اللہ نہیں کہتے۔ اور ظاہر ہے کہ اگر کوئی کسی گھر یا مکان کی طرف جاتے۔ تو اس کا اصلی مقصود مکین اور صاحب خانہ ہوتا ہے۔ نہ کہ خود مکان وغاہ۔ اور اگر وہ اس طرف منہ کر کے کسی قسم کے آداب نیاز بجالائے۔ تو ہر عقلمند شخص یہی سمجھیں گا کہ یہ سب کچھ صاحب مکان کے لئے ہے۔ ناکہ خود مکان کے لئے۔ مثلاً اگر کوئی کسی تخت نشین کو جھکا کر سلام کرے۔ تو وہ سلام رب العرش یعنی صاحب تخت کو ہوگا۔ نہ کہ خود تخت کو۔ سو یہی بات استقبال کعبہ میں ملحوظ مضر ہے۔ کہ یہاں بھی ہر سجدہ اور کوع اللہ تعالیٰ ہی کے لئے ہے۔ نہ کہ کعبہ کے لئے۔ لیکن ظاہر ہے کہ بت پرست بت کو خدا خدا یا اس کا تخت اور کرسی نہیں سمجھتے۔ بلکہ خود بت ہی کو خدا و یوگیش اور کیا کیا سمجھتے ہیں۔ اور چونکہ ان بزرگوں کو پجاری و بت پرست سخت عبادت سمجھتے ہیں۔ لہذا بت پرستی میں مقصود اصل بت ہی ہے۔ فالفرق ظاہر۔

امر ششم اہل توحید مستحق عبادت صرف اسی ذات کو سمجھتے ہیں جو بذات خود موجود ہو۔ یعنی اس کا وجود خانہ زاد ہو عطلہ غیر نہ ہو۔ اور باقی تمام مخلوقات اپنی بقا اور اپنے وجود میں اس کی محتاج ہو۔ اور نفع و ضرر محض اسی کے ہاتھ میں ہو۔ اسے کوئی نفع و ضرر نہ پہنچا سکے۔ سو ان اوصاف سے متصف بشہادت عقل و نقل محض ذات باری تعالیٰ ہی ہے نہ غیر حتیٰ کہ ان کے نزدیک تمام کائنات میں سے افضل ترین حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ لیکن یہ وصف ان میں بھی نہیں پایا جاتا۔ اس لئے وہ انہیں بھی مستحق عبادت نہیں سمجھتے۔ چنانچہ کلمہ شہادت میں ان کی عبودیت ہی کا اقرار کرتے ہیں۔ پس جب افضل ترین

مخلوقات اور سید الکائنات (صلی اللہ علیہ وسلم) کو بھی وہ عید ہی مانتے ہیں معبود و معبود نہیں مانتے تو پھر آپ سے کلمہ جبہ کی چیزوں کو خواہ وہ عرش ہو یا کرسی خواہ وہ کعبہ ہو یا مکہ کیونکہ معبود و معبود قرار دے سکتے ہیں۔ لیکن بت پرست تو اپنے مہادیو و غیرہ کو مستحق عبادت تصور کرتے ہیں اور انہیں کے ہاتھ کارخانہ عالم کی باگ ڈور سمجھتے ہیں۔ اور نفع و ضرر کا مالک بھی انہی کو خیال کرتے ہیں۔ اور ظاہر ہے کہ عبادت دراصل اطاعت ہی کو کہتے ہیں۔ اور کسی کی اطاعت امید نفع یا اندیشہ نقصان ہی کی وجہ سے کی جاتی ہے۔ اور چونکہ بت پرستوں کے نزدیک مہادیو و غیرہ نفع و ضرر میں محتاج اور اس کے مالک ہیں اس لئے وہی مستحق عبادت ہیں لیکن مسلمان سوائے خدا کے کسی اور کو مستحق عبادت نہیں مانتے۔ قل انما العباد للہ واحدًا۔ ہمارا ایک ہی معبود ایک ہی محبوب اور ایک ہی متصرف حقیقی ہے یعنی اللہ تعالیٰ جل جلالہ لیکن بت پرست اپنے بتوں کو مستحق عبادت سمجھتے ہیں۔ فالفرق بین

امر ششم۔ ایک وقت تھا کہ سلمان بیت المقدس کی طرف منہ کر کے فرضہ نماز ادا کرتے تھے۔ پھر حکم خداوند خانہ کعبہ کو قید مقرر کیا۔ پس اگر قبلہ پر تنش کی چیز ہوئی۔ تو شروع سے ایک ہی قبلہ ہونا۔ مگر نہ صرف یہ کہ شروع میں ہیبت اللہ کو قبلہ قرار نہیں دیا گیا۔ بلکہ مدینہ میں آ کر قریباً سولہ ماہ تک اس کی طرف پیچھ کر اگر اللہ تعالیٰ نے بتا دیا۔ کہ یہ پرستش کا قطعاً مستحق نہیں ہے۔

امر ہفتم۔ خود خدا تعالیٰ نے اس امر کو کھول کر بتا دیا ہے کہ انتقیال کو قبلہ اصلی مقصود نہیں۔ چنانچہ فرمایا ماکان اللہ لیصنع ایسا لکھ۔ کہ مسلمانوں نے جو نمازیں بیت المقدس کی طرف منہ کر کے پڑھی ہیں وہ ضائع نہیں ہوئیں۔ کیونکہ نماز تو دراصل خدا تعالیٰ کی ہے۔ اس کو قبلہ سے کوئی ایسا تعلق نہیں کہ اگر اس کی طرف منہ کر کے نہ پڑھی گئی۔ تو نمازیں نہیں ہوئیں۔ نیز فرمایا قل اللہ المشرق والمغرب کہ اللہ تعالیٰ کا تعلق کسی خاص جہت اور سمت سے نہیں کیونکہ سب جہات اور سمتیں اسی کی ہیں۔ پھر فرمایا ایضا تولوا فثم وجہ اللہ کہ جدھر منہ کرو ادھر اللہ کو پاؤ گے۔ وہ کسی خاص جہت میں محدود و مقید نہیں ہے۔ اور اس سے بھی بڑھ کر فرمایا۔ لیس البران تولوا وجہکم قبل المشرق والمغرب.... الخ کہ کسی خاص جہت میں منہ کرنا تو کوئی بڑی عظیم الشان نیکی بھی نہیں۔ چہ جائیکہ اس جہت کی عبادت ہو۔

امر نہم۔ فاتخذوا من مقام ابراہیم مصلیٰ کہ مقام ابراہیم یعنی خانہ کعبہ یا بیت اللہ کو اپنی نمازوں کے لئے قبلہ بناؤ۔ اس سے بھی صاف ظاہر ہے کہ بیت اللہ معبود و سجد نہیں ہے بلکہ وہ اس سے بڑھ کر اور کچھ نہیں۔ کہ اس کی طرف منہ کر کے فرضہ نماز ادا کیا جائے وہیں۔ اور ظاہر ہے کہ نماز تو اللہ تعالیٰ ہی کے لئے ہے۔ کما قال اللہ تعالیٰ قوما للہ قانتین۔ قل ان صلوٰتی للہ رب العالمین۔ اور یہی وجہ ہے کہ قرآن کریم میں جا بجا بیت اللہ کو مسجد کے نام سے ذکر کیا گیا ہے۔ چنانچہ فرمایا انہا المسجدين یحسب فلا یقربوا المسجد الحرام نیر فرمایا لقد صدق اللہ رسولہ الرؤیا الحق نزلت المسجد الحرام انشاء اللہ

امر دہم۔ بیت اللہ کی عزت و احترام بے شک مسلمانوں کے دلوں میں ہے۔ لیکن اس کی یہ وجہ ہرگز نہیں کہ وہ معبود و سجد ہے۔ بلکہ ایسا محض اس لئے ہے کہ وہ توحید کا اصل مرکز ہے۔ اور اس سے خدا کے عظیم الشان محبوب نے ایسے وقت میں جبکہ دنیا سے خدا کا جدال اور اس کا رعب بلکہ نام تک مٹ چکا تھا۔ اس کے نام کے ساتھ توحید کی صدا بلند کی۔ نیز اس لئے کہ نسل انسان کے اتحاد کا اصل مرکز بھی وہی ہے۔ پس اس چائیز اور واجب عزت و احترام کو پرستش کے قائم مقام سمجھ کر اعتراض کرنا محض نادانی ہے۔ کیونکہ کسی چیز کی پرستش یا عبادت میں تین باتوں کا پایا جانا ضروری ہے۔

(۱) اس چیز کی عظمت سے اس حد تک متاثر ہونا کہ اس کی طرف توجہ تام ہو۔ (۲) اس کی حمد و ستائش سے اس سے دعا مانگنا۔ لیکن کعبہ کی طرف منہ کرتے وقت کسی مسلمان کے دل میں ان تینوں باتوں میں سے کسی ایک بات کا وہم تک بھی نہیں ہوتا۔ یعنی اس وقت نہ اس کے دل پر کعبہ کی عظمت کا کوئی اثر ہوتا ہے۔ اور نہ اس سے کوئی دعا مانگتا ہے۔ بلکہ علی العموم خود کعبہ کا تصور اور خیال تک بھی دل میں نہیں گذرتا۔ پس محض اس طرف منہ کر کے خدا کی عبادت کرنے کو بت پرستی سے مشابہت دینا ایک متعصبانہ اور جاہلانہ خیال ہے۔

”تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ“

نوٹ :- افسوس کہ بوجہ عجلت و عدم فرصت۔ قلمتِ وقت و خوف طوالت مضمون کو ہمیں پر ختم کرنا پڑا اور اس کا نتیجہ یعنی اعتراض مذکور کا تحقیقی جواب کہ کعبہ کو آخری اور دائمی قبلہ مقرر کرنے کی حکمتیں اور اس کے دلائل بتایا گیا ہیں۔ کسی آئندہ اشاعت پر مثنوی کرنا پڑا۔ وما توفیقی الا باللہ۔ (تاج الدین)

اسلام کے محیط کل احسانات

(از مولوی عبدالرحمن خاں صاحب پشاور میٹروپولیٹن اسکول پشاور جامعہ احمدیہ)

اسلام ایک ایسا عالمگیر مذہب ہے جو عین ضرورت کے موقع پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ایک بے آب و گیاہ میدان میں جبکہ اہل دنیا ہمہ تن اس کے منتظر تھے۔ جبکہ تمام مذہب کھوکھلے ہو گئے تھے جبکہ تمام روحانی چشمے انسانی دست اندازی سے مکدر ہو گئے تھے۔ آیا۔ اور وہ تمام ضرورتیں جو اس وقت پیش نظر تھیں۔ یا آئندہ رونما ہونیوالی تھیں جن کا علم اس خدا نے واحد کو تھا جو العلیم الحکیم ہے پوری کیں۔ چنانچہ مشن از خوارے بطور نمونہ اسلام کے دو عام احسانات جو دنیا کے ہر فرد پر مشتمل ہیں۔ ذکر کرتا ہوں۔

۱۔ اسلام نے ہم کو درس توحید دیا۔ بے شک ادیان ماضیہ نے بھی اپنے اپنے وقت پر اس کام کو باحسن طور نبھایا۔ مگر جس خوش اسلوبی سے اسلام نے شرک کی جڑھیں کاٹ کر ریزہ ریزہ کر دیں۔ اور توحید کے بل بوتے لگائے۔ اس کی نظیر کسی تاریخ میں ملنی مشکل کیا بلکہ محال ہے۔ اس نے توحید کے ہر حصے پر پوری پوری بحث کر کے اس کو دلائل مبینہ اور براہین قاطعہ سے اس طرح ثابت کیا کہ آج مخالفین بھی زبان حال سے کہہ اٹھے ہیں۔ کہ اسلام کی توحید تمام مذاہب کا سر تاج ہے نیز شرک کے وہ تمام مخفی و مخفی وجوہ (جو ہمارے تصور سے بھی بہت مجید تھے) ان کو بچ و بن سوا گھسا کر نسیا منسیا کر دیا۔ اور ہمارے سامنے بے لوث پاک و صاف توحید کا چشمہ پیش کیا۔ کہ ہم اس سے خود بھی سیراب ہو کر اللہ تعالیٰ کے انعامات کے وارث ہو جائیں۔ اور دوسروں کو بھی توحید کا سبق دیں۔ تاکہ اللہ تعالیٰ کے عذاب کے مورد نہ بنیں۔ اور بارگاہ ایزدی سے لامتناہی افضال کے وارث ہو جائیں۔ چنانچہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے۔ قل هو اللہ احد اللہ الصمد لم یلد ولم یولد ولم یکن لہ کفو احد۔ ترجمہ۔ نہ تو کہہ دینی معنی وقولی ثبوت و مدائنت کے متعلق دل سے کہہ اللہ (تمام برائیوں سے پاک اور تمام کمالات جیسے کا جامع) ایک ہے (اس کا کوئی شریک نہیں) اس کی دلیل یہ ہے کہ وہ بے نیاز ہے کسی کام میں کسی کا محتاج نہیں۔ بلکہ لوگ اس کے محتاج ہیں۔ نہ اس نے کوئی جنا۔ اور نہ ہی وہ جنا گیا اور نہ ہی اس کا کوئی ہمسر ہے۔ پس اس مختصر صورت پر اگر ایک لمحہ کے لئے نظر غائر دالی جائے

اس سب کے بارے میں اگر ایک غلطہ مارا جائے۔ تو کئی دیر بے بہا ماتھے لگ جائیں۔ پس اسلام نے اگر ہمارے سامنے وحدانیت کا درس ایک کامل استاد کی حیثیت میں دیا۔ یہی وجہ ہے کہ آج کل تمام مشرک اقوام ملکر اسلام پر حملہ آور ہوتی ہیں۔ ان کو اچھی طرح سے یہ معلوم ہو گیا ہے کہ اسلام کے ہونے ہوئے ہماری کامیابی خیالِ خواب سے زیادہ حقیقت نہیں کرتی۔

۲۔ دوسرا احسان یہ ہے کہ اسلام نے ہمیں ایک ایسا اصول سکھایا ہے کہ اگر ہم آج ہی اس پر عمل پیرا ہو جائیں۔ تو تمام مذہبی جنگوں کا خاتمہ ہو جائے اور ہر ممکن سے ممکن طریق پر ہم اپنے دین کی اشاعت بے روک ٹوک آسانی سے کر سکیں۔ اور وہ نہیں اصول ہمیں اس آیت کریمہ سے ملتا ہے۔ لَا تَسْبُوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسْبُوا اللَّهَ عَدُوًّا لِبُخْلِهِمْ عَالِمِينَ۔ ترجمہ:۔ وہ لوگ جنہوں نے اللہ کے سوا معبود بنائے ہیں۔ ان کے معبودوں کو تم برا بھلا مت کہو۔ اگر برا بھلا کہو گے۔ تو اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ وہ تمہارے اللہ کی بے ادبی کرنے لگ پڑیں گے۔ پس اس اصول کے ماتحت اگر آج ہی تمام مذہبی انجمنیں ایک دوسرے کے بزرگوں کو بُرے ناموں سے یاد نہ کریں۔ بلکہ ان کی عزت و تکریم کریں۔ تو کبھی مخالفت پیدا نہیں ہو سکتی۔ پس ہمیں چاہیے کہ کسی کے مذہب یا مذہب کے بانی پر ناپاک حملوں سے باز آئیں۔ بلکہ اس کے مذہب کی خوبیاں بیان کریں۔ اسی طرح دوسرے مذاہب والوں کو بھی چاہیے۔

میں دعوئے سے کہتا ہوں کہ اگر آج ہی تمام مذاہب والے اس اصول پر کاربند ہوں۔ تو ان تنازعات کی حقیقت خاک میں مل جائے گی۔ اور ایک جینے کے اندر اندر ہم مذہبی جنگوں کو خیر باد کہتے ہوئے نظر آئیں گے۔

نوٹ:۔ مجھے امید ہے کہ اگر ہمارے طلبہ اس طرح کوشش اور دعاغ سوزی سے مضامین لکھ کریں گے۔ تو ایک دن وہ اعلیٰ مقررین اور مضمون نویسوں میں شمار ہونگے (ڈاؤنٹس)

خدا کا کلام خدائی شان میں

(مولانا مولوی سید محمد سرور شاہ صاحب پرنسپل جامعہ احمدیہ)

ہدی للمتقین کی لطیف تفسیر

قرآن مجید دینا کے لئے ایک بہت بڑی نعمت ہے۔ مگر انسانوں میں سے وہ قلیل حصہ جو اس کے کلام الہی ہونے کا معترف ہے۔ وہ بھی اس کی شان کی رفعت و عظمت سے نا آشنا اور غافل ہے۔

دوسرے مذاہب کی کتابیں اپنی شان سے خود ساکت ہیں لیکن اس پر بھی ان کے پیروان کی ترویج شان کے واسطے رہتے ہیں۔ اور قرآن مجید اپنی غیر محدود اور لامتناہی رفعت و عظمت کو خود بیان کرتا ہے لیکن اس کے خادم کہلانے والے اس کی خود بیان کردہ عظمت و رفعت کا پیش کرنا تو کجا۔ اس کے جاننے کے بھی واسطے نہیں ہوتے۔ حالانکہ قرآن مجید نے ذالک الکتاب لادیب فیہ کے دعویٰ کے برابرین تیرہ پیش کرنے سے پہلے ہی ہدی للمتقین الخ کے ساتھ اس کی وہ رفعت و عظمت بیان کر کے کہ جس کے راستہ میں کوئی مذہبی کتاب سامنے آئی نہیں سکتی تھی۔ اپنے ماننے والوں کو یہ سبق دیا تھا۔ کہ اگر اس میدان مغالہ و مسابقت میں کامیاب ہونا چاہتے ہو۔ تو پھر سب سے پہلے تم اپنے بے مثل خدا کی اس بے مثل کتاب کی بے مثل عظمت و رفعت کو پیش کرو جس طرح کہ ہم نے اس کی عظمت و رفعت کو سب سے پہلے بیان کیا ہے۔

اور اس کی تفصیل یہ ہے کہ الکتاب اور قرآن کے پیش ہونے ہی اہل کتاب کی طرف سے یہ سوال ہو سکتا تھا۔ کہ جب ہمارے پاس اسی خدا کی وہ الکتاب موجود ہے جس میں ہدایت اور نور ہے۔ اور جس کی تبلیغ انبیاء کرتے رہے ہیں۔ تو پھر کسی اور کتاب کی ضرورت ہی کیا ہے۔ تو ہدی للمتقین فرما کر اس کا یہ جواب دیا۔ وہ پہلی الکتاب اور دوسری پہلی الہامی کتابیں تو انسانوں کو متقی بنانے کے لئے آئی ہیں۔ مگر یہ الکتاب متقیوں کو آگے تعلیم دینے کے لئے آئی۔ بلفظ دیگر یوں جواب دیا ہے کہ پہلی سب کتابیں علی قدر المراتب ابتدائی مدارج کے نصاب میں

مگر یہ کالج ہے۔ نو اگر ہمیں کالج جاری کیا جائے۔ تو وہاں کے پرائمری اور مڈل اور ہائی سکولوں کو یہ حق نہیں پہنچتا۔ کہ وہ یہ اعتراض کریں۔ کہ ہمارے مدارس ہوتے ہوئے اس نئے مدرسہ کی کیا ضرورت پیش آئی۔ اور اگر نادانی سے وہ یہ اعتراض کرے۔ تو یہی جواب دیا جائیگا۔ کہ یہ کالج ہے۔ اور ہمارے مدارس اس سے بے نیاز اور مستغنی نہیں کر سکتے۔ پھر اس کو مدلل طور پر بیان کرنے کے لئے بتایا ہے کہ جس طرح مدارس اور کالجوں کے نصاب مقرر کرنے کے لئے پہلے معیار مقرر کیا جاتا ہے۔ کہ ہم فلاں قسم کے آدمی تیار کرنا چاہتے ہیں۔ پھر اس کے لئے مضامین معین کئے جاتے ہیں۔ پھر ان مضامین کے لئے اگر مناسب کتابیں موجود ہوں تو ان کو نصاب میں داخل کیا جاتا ہے۔ ورنہ نئی کتابیں تیار کر لی جاتی ہیں۔ اسی طرح روحانی ترقی میں بھی پہلے معیار مقرر ہوتا ہے۔ پھر اس کے لئے جو مضامین ضروری ہوتے ہیں ان کی تحقیق ہوتی ہے اور پھر ان پر مشتمل کتاب نازل کی جاتی ہے۔ مثلاً پرائمری سکولوں کا معیار یہ ہے کہ نوشت و خواندہ اور شخصی اور خانگی ضروریات پورے کرنے والے آدمی۔ ہائی سکولوں کا معیار دفتری ضروریات اور قابلیت ترقی فی العلوم رکھنے والے طلباء پیدا کرنا۔ اسی طرح روحانی ترقی میں پہلا درجہ یہ ہے کہ متقی ہو جائے یعنی خداوند تعالیٰ کی ناراضگی اور ناپسندگی سے بچ گیا ہے۔ اور اس کے دربار میں جانے کے قابل ہو گیا ہے۔ اور قرآن مجید سے پہلے کی سب کتابوں کا یہی دعویٰ ہے کہ جو ہماری پیروی کر لیا وہ نجات پا جائیگا۔ اور متقی ہو جائیگا اور اس سے آگے لیجانے کا ان میں سے کسی نے دعویٰ نہیں کیا۔ اور متقی تیار کرنے کے لئے جو جو مضامین ضروری قرار دیئے گئے ہیں۔ وہ بھی سب نے تین رکھے ہیں۔

۱۔ اول چند امور غیبیہ پر ایمان لانا۔ جیسا خداوند تعالیٰ اور خدائے سزا پر ایمان لانا۔ اس کتاب پر ایمان لانا کہ یہ خدا کی طرف سے ہے۔ (۲) دوم خداوند تعالیٰ کے آگے عجز و سنا اور دعا کرنا۔ سوم۔ اس کے راستہ میں کچھ خرچ کرنا۔ مگر قرآن مجید نے ہاں صرف قرآن مجید نے ہی آگے بڑھ کر یہ دعویٰ کیا ہے کہ میں متقیوں کو آگے ہدایت اور تعلیم دیتا ہوں ہدیٰ للمتقین کے بالکل صاف اور سیدھے ہی معنی ہیں کہ یہ کتاب متقیوں کے لئے رہنمائی کرنے اور آگے تعلیم دینے والی ہے۔ پس جس طرح وہ مدارس جو کہ خانگی نوشت و خواندہ والے یا دفتری کاروبار والے یا ترقی تعلیم کے قابل آدمی پیدا کرنے والے اس کالج کے راستہ میں اور اس کے مقابل اور بدل نہیں ہو سکتے۔ جو کہ عالم و فاضل اور سرفراز اور سرسبز کے اعلیٰ تعلیم اور بی۔ اے۔ ایم لے اور ایل ایل بی اور ایم ڈی وغیرہ کے ڈگری یافتہ پیدا کرنے والا ہے

اسی طرح دوسری سب الہامی کتب جو کہ معجز و متقی ہی بناتی ہیں۔ اس قرآن کے راستہ میں اول اس کی مقابل اور بدل ہرگز نہیں جو کہ متقیوں کو اعلیٰ تعلیم دیتا ہے۔ اور عقلی طہ پر بھی قرآن مجید کی یہی شان ثابت ہوتی ہے۔

باپ خواہ کیسا ہی بڑا عالم و فاضل اور فصیح و بلیغ ہو۔ پر اس کو اپنے چھوٹے بچے کے ساتھ کلام کرتے ہوئے اپنی فاضلانہ شان سے تنزل کر کے اپنے بچے کے درجہ پر اتر کر اس کے ساتھ کلام کرنا پڑتا ہے۔ اگر وہ اپنی فاضلانہ شان کے مناسب معافی اور مضامین بھی رکھے اور عبارت بھی اعلیٰ درجہ کی فصیح و بلیغ اختیار کرے۔ تو اس کا بچہ اس کے سمجھنے کے ہرگز قابل نہیں۔ مگر ایسا کرنے سے سب لوگ اس عالم فاضل اور فصیح بلیغ باپ کو پاگل کہنے لگ پڑیں گے۔ کیونکہ اس نے اپنے نادان بچے کی قابلیت کو نظر انداز کر کے ایسا کلام اس کے ساتھ کیا ہے جس کے سمجھنے کے وہ قابل نہیں۔ بلکہ سمجھدار باپ جب دیکھتا ہے۔ کہ میرا بچہ فصیح بلیغ کلام تو درکنار اچھی بولیا فقہ بھی نہیں بول سکتا۔ بلکہ مفرد الفاظ بھی صحیح نہیں بول سکتا۔ تو وہ عالم اور فاضل اور فصیح و بلیغ باپ تنزل کر کے اسی بچے کے لمحہ میں مفرد الفاظ کو بھی غلط بنا کر اس کے ساتھ بات کرتا ہے آپ نے دیکھا ہوگا کہ جب بچہ کو مٹھائی کی طرف متوجہ کرنا چاہتا ہے۔ تو پہلے اس کی تعبیر سب سے عام لفظ چیز کے ساتھ کرتا ہے۔ اور پھر اس کو بچے کی طرح غلط بنا کر بچی کہتا ہے۔ غرض کہ چون جس وہ بچہ مضمون اور عبارت میں ترقی کرتا جاتا ہے۔ وہ دانا باپ بھی ساتھ ساتھ ہی ترقی کرتا جاتا ہے۔

اسی طرح جب وہ بچہ اس قابل ہو جاتا ہے۔ کہ اب اس کو زبان کا قاعدہ پڑھایا جائے تو وہ دانا باپ اس کو قاعدہ پڑھاتا ہے اور اسی طرح تدریجاً ترقی کرتے کرتے پھر وہ وقت آتا ہے کہ جب بچہ مضبوط اور جوان اور توانا ہو جاتا ہے۔ اور ابتدائی مدارس سے فارغ ہو کر کل لچ میں داخل ہوتا ہے۔ تو اب وہی باپ اس کو اعلیٰ مضامین سکھاتا ہے۔ اور اس کے سامنے وہ اعلیٰ کلام بولتا ہے۔ جو اس کی فاضلانہ اور اعلیٰ ادیب ہونے کی شان کو ظاہر کرتا ہے۔ جو کہ اس کی ذاتی شان تھی۔ پس اس وقت وہ باپ اپنی شان میں ہو کر کلام کرتا ہے۔ کیونکہ اب وہ اس کے قابل ہو گیا ہے۔

جس طرح ایک انسان بچپن اور جوانی کا زمانہ آتا ہے۔ اسی طرح ہر ایک قوم پر بھی ایک بچپن کا زمانہ آتا ہے۔ اور پھر جوانی کا۔ اور جس طرح انسانوں اور قوموں پر یہ دو زمانے آتے ہیں۔

اسی طرح نسل آدم پر بھی ان دونوں زمانوں کا آنا ضروری ہے۔ کیونکہ انہی انسانوں کے مجموعہ کا نام اقوام ہے۔ اور قوموں کے مجموعہ کا نام بنی آدم اور نسل آدم ہے۔ پس جس طرح ان دونوں پر یہ دونوں آتے ہیں۔ اسی طرح نسل آدم پر بھی ضروریہ دوزملے آنے چاہئیں۔ اور نسل آدم کے بچپن کے زمانہ میں خدائے علیم و حکیم نے جو اس کے ساتھ کلام کیا ہو۔ اس کے لئے ضروری تھا۔ کہ خداوند تعالیٰ نے اپنی شان کے مطابق نہیں بلکہ اس کمزور بچہ کی شان کے مطابق کلام کیا ہو۔ جس کے مضامین بھی نہایت ادنیٰ ہوں اور عبارت بھی نہایت ادنیٰ ہو۔ بلکہ سب سے پہلا کلام چچی یا زیادہ سے زیادہ قاعدہ کی طرز کا کلام ہو۔ اور پھر تدریجاً ترقی ہوتی گئی ہو۔ اور جب نسل آدم جوان ہو گئی۔ تو پھر اس کے ساتھ جو کلام کیا وہ اس علیم و حکیم خدائے اپنی شان ارفع کے مطابق کیا۔ جیسا کہ عالم فضل اور فصیح و بلیغ یاب اپنے جوان اور تعلیم یافتہ بیٹے کے ساتھ کیا کرتا ہے۔ اور یہ کوئی خالی خیال یا خالی دعویٰ نہیں۔ بلکہ واقعات اس کی تصدیق کرتے ہیں۔ خدائی شان کا امتیازی نشان یہ ہے۔ کہ وہ لیس کمشلہ شیشی ہے۔ اور چونکہ صفات ذات سے پیدا ہوتے ہیں اور صفات سے افعال اور افعال سے اثرات اور چیزیں ہوتی ہیں۔ اس لئے اگر ذات بے مثل ہوگی۔ تو اس کے صفات بھی بے مثل ہوں گے۔ اور جب صفات بے مثل ہوں گے۔ تو افعال بھی بے مثل ہوں گے اور جب افعال بے مثل ہوں گے تو ان سے جو اثرات اور اشیا رہوں گی وہ بھی بے مثل ہوں گی۔ اور اگر ذات کی مثل ہوگی تو صفات اور افعال اور ان کے اثرات کی بھی مثل ہوگی۔ تو جب خدا کی ذات بے مثل ہے۔ تو اس کے صفات اور افعال اور ان کے اثرات بھی بے مثل ہوں گے۔ زبرد کی ذات بے مثل نہیں۔ اس لئے اس کے صفات۔ افعال اور ان کے اثرات بھی بے مثل نہیں ہیں اس سے صاف صاف معلوم ہوتا ہے۔ کہ خدائی شان کا نشان بے مثل ہوتا ہے جس طرح مصنوعات پر کوئی ٹریڈ مارک ہوتا ہے جس سے پتہ لگتا ہے۔ کہ یہ فلاں کارخانہ کی ہے۔ اسی طرح اس کا پتہ دینے والا نشان کہ یہ چیز خدا کی ہے بے مثل ہوتا ہے۔

نوٹ:۔ استاذنا المکرم کے لطیف ترین مضمون کے بقیہ حصے کا انتظار کریں
(ایڈیٹر)

إذا مرة التحدّي

الحجّة المبررة

قيم الاشتراك

عمر صادق - درجة رابعة
ظفر محمد - درجة ثالثة

من مستحالة بغير أن
في الهند

في الخارج ٢ - تصدر في ثلاث أشهر مرة عطاء الرحمن - درجة ثانية
في النسخة - ٦ - المدي - محمد صادق جفت في درجة رابعة ابو الحسن - درجة أولى

صفر المظفر سنة ١٣٢٩ هجرى * جولاني سنة ١٩١٣ عيسوي
١٣٢٩ هجرى

سيدنا أحمد المصطفى

قال المسيح الموعود عليه السلام:

- ١ فاق ملا داي مستعان يحنيني ويسقين من كأس الوصال فاشرب
- ٢ غيور في اخذ راض صهي اذا اعتد غفور في غفر زلتى حين اذ نب
- ٣ وللصابرين يوسع الله رحمة ويقطع ابواب الجحدي ويقرب
- ٤ رؤيتاه من نور النبي المصطفى ولولا ما تبنا ولا تقرب
- ٥ له درجات في المحبة تامة له لمعات زال منها الغيب
- ٦ والله الطاف على من احبه فوالله في كل قرن يسكب
- ٧ وليس التقي في الدين الا تباعه وكل بعيد من هدا يقرب
- ٨ ولو كان ماء مثل غسل بطعمه فوالله بحر المصطفى منه اعذب
- ٩ مدحتك يا محبوب من صدق محقق ولولا ما كنا الى الشعر نرغب
- ١٠ ووالله حبك النجاة لمؤمن دليل وعنوان فكيف نخيب
- ١١ واثرت حبك بعد حب محمدي وتصبي جناني من سناك تجلب

ايها المنصفون! أمعنوا في هذه الاشعار القليلة التي هي من جملة ما قالها ميسخدا الموم
ومهدينا المعهود خاتم الاولياء في مدح سيد المرسلين والانبياء والزواجر المحبة على
من انكر ذلك من الانبياء لانه ما كان لاحد ان ينشاء مثل هذه المدحجة ما
يشغفه حبا خيرا البرية + والسلام (المدي)

ما بالهم؟

هذه نخبة من كلام العلامة الفخيم محمد عبده تشتمل على احوال الصيغ بأن المسلمين في تلك الايام بعدوا عن الاسلام وتركوا ما جاء به سيدنا خيرا الانام بل هم طاعون في الشهورات والايام كون هازم اللذات جمدت قراشهم وسكنت رواحهم ياليت شعري متى ينتبه القوم ويتخلص من النوم وتفكر في عواقبه ويتفصى من مصائبه (الديار)

اذا كان الاسلام انما جاء لدعوة المختلفين الى الاتفاق وقال كتابه - "إِنَّ الَّذِينَ فَتَرُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيَعًا لَسْتُ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ" فما يال الملة الاسلامية قد مرقت مشارب وقرقت بين طوائفها المذاهب. اذا كان الاسلام موحد فما يال المسلمين عددوا. اذا كان موليا وجه العبد وجهته الذي خلق السموات والارض فما يال جمهورهم يولون وجوههم من الايمان لنفسه نفعا ولا ضررا ولا يستطيع من دون الله خيرا ولا شرا وكادوا يعدون ذلك فصلا من فصول التوحيد. اذا كان اول دين خاطبا العقل ودعاه الى النظر في الاكوان واطلق له العنان يجول في ضمايرها بما يسعه الامكان ولم يشترط عليه في ذلك سوى المحافظة على عقد الايمان فما بالهم قنعوا باليسير وكثير منهم غلق على نفسه باب العلم ظنًا منه انه قدير في الله بالجهل واغفال النظر فيما ابدع من حكم الصنع. ما بالهم وقد كانوا رسل المحبة اصبحوا اليوم وهم يتسمونها ولا يجدونها. ما بالهم بعد ان كانوا قدوة في الجدد والعمل اصبحوا مثالا في القصور والكسل ما هذا الذي الحق المسلمون بدنيهم وكتاب الله بينهم يقيم ميزان القسط بين ما ايتدعوه وبين ما دعاهم فتركوه. اذا كان الاسلام في قرية من العقول والقلوب على انصاف فما باله اليوم على رأي قوم تقصرون الوصول اليه يد المتناولي. اذا كان الاسلام يدعو الى البصيرة فيه فما بال قراء القرآن لا يقرؤنه الا تغنيا ورجال العلم بالدين لا يعرفه اغلبهم الا تظنيا ثم ؟

اذا كان الاسلام منح العقل والارادة شرف الاستقلال فما بالهم شذوها الى اغلال امي اغلال. اذا كان قد اقام قواعد الدل فما بال اغلب حكمهم يضرب بهم المثل في الظلم. اذا كان الدين في تشويق الى حرية الاسراء

فما بالهم تقصوا قروا في استعجال الاحرار اذا كان الاسلام يعد من اركانه حفظ
 العهود والصدق والوفاء فما بالهم قد فاض بينهم الغدر والكذب والقرو
 والافتراء اذا كان الاسلام يحظر الغيلة ويحرم الخديعة ويوعد على الغش
 بان الغاش ليس من اهله فما بالهم يحتالون حتى على الله وشرعه واوليائه
 اذا كان الاسلام قد حرم القوا حش ما ظهر منها وما بطن فما هذا الذي
 نراه بينهم في السر والعلن والنفس والبدن اذا كان قد صرح بان الدين
 النصيحة لله ولرسوله وللمؤمنين خاصتهم وعامتهم وان الانسان
 لفي خسار الا الذين امنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر ونعم
 ان لم يامر وبالمعروف ومنهوا عن المنكر سلط عليهم شرهم فيدهو خيارهم فلا
 يستجاب لهم ويشد في ذلك بما لم يشد في غيره فما بالهم لا يتناصحون ولا
 يتواصون بحق ولا يعتصمون بصبر ولا يتناصحون في خير ولا شير بل ترك كل
 صاحبه والقي حبله على غاربه فعاشوا فذا اذا وصاروا في اعمالهم افرادا لا
 يحس احد هم بما يكون من عمل اخيه كانه ليس منه وكان لم تجتمع معه صلة
 ولم تضمه اليه وشيعة ما بال الاتباء يقتلون الآباء وما بال البنات يعقبن
 الامهات اين وشأخ الرحمة اين عاطفة الرحم على القريب اين الحق الذي
 فرض في اموال الاغنياء للفقراء وقد اصبح الاغنياء يسلبون ما بقي في ايدي
 اهل الباساء +

قيس من الاسلام اضواء الغرب كما تقول وضوء الاعظم وشمس الكبر
 في الشوق واهله في الظلمات لا يبصرون اصبح هذه في عقل او عهد في نقل ؟
 المتمر الى الذين تد وتوا من العلم شيئا وهم من اهل هذه الدين اول ما يعلق باها
 اكثرهم ان عقائده خرافات وقواعد واحكامه توهات ويجدون لذتهم في التشبه
 بالمستعربين ممن سمو انفسهم احرار الافكار وبعد الانظار والى الذين قصروا همهم
 على انصاف اوراق من كتبه وسموا انفسهم باعهم حفاظ احكامه والتقوا هم على شره كيف
 يحافون علوم النظر ويهزون بها ديون العمل فيها عبثا في الدين والدنيا ويفتخرون الكثير
 منهم بمجهلها كانه في ذلك قد هم منكروا وترفع عن دنينة فمن وقف على باب العلم

من المسلمين يجد ديبته كالشوب الخلق يستحي ان يظهر به بين الناس ومن
غمرته نفسه بانه على شيء من الدين وانه مستمسك بعقائده يرى العقل جنة
والعلم طنّة +

بسمه سبحانه وتعالى

احاديث الدجال

(المستمر)

ورددت في الدجال احاديث كثيرة يخالف بعضها بعضاً مخالفة لمسلم صحتها وحملت
على ظواهرها كما هو مذاهب عامة المسلمين لما بقي بها ثقة لانه لا يمكن ان ينفثها رجل
عاقل مع التناقض الواضح لكل ما اهل تحييد في غاياتها خريت العقل وينزع روح حشيتها خفيرو
طلة لك ترى اكثر الناس حيارى وفي الحقيقة هم اشد خيلاً من السكارى وهما انا اطرح
بين يديك شيئاً متخافاً على وجه النموذج لتعلم ايها اللبيب الاربى ان الاحاديث اما كاذبة
موضوعة لتناقضها البين الذي يمنعنا عن ان ننسبها كلها اليه صلى الله عليه وسلم
وهذا محدود في نفسه لشهادة الصحاح به واما صحيحة - وان كان في صحة بعضها
كلام - لكنها محمولة على بواطنها التي يجوزها العقل السليم وتشهد به القطرة الصحيحة
لانها تتوى على استعارات ومجازات وهذا هو المذهب الصحيح +

{ من هو } ورد في بعض الاحاديث بان عمر بن الخطاب رضى الله عنه خالف
في حضرة النبي صلى الله عليه وسلم ان ابن صياد هو الدجال ولم ينهه النبي
صلى الله عليه وسلم عن ذلك وتابع عمر على ذلك ولده عبد الله وجابر بن عبد الله
وخلفاء ابن صياد هو الدجال رواه البخارى ومسلم في صحيحهما واما ما ورد
في الترمذى ان ابا الدجال دامة يملكان ثلثين عاما لا يولد لهما ولد ثم يولد غلام
اعور "مجلد ثان صحيح ٤٩" يدل على ان الدجال غير ابن صياد لانه ولد على
غير ما ذكر في هذا الحديث (والمروى في شرح السنة يورده) يعنى ولد صحيح العينين

كما ثبت بحديث ورد في مسلم مجلد ثان صحيحه ٤١٢ عن نافع ابن عمر لقي ابن صياد وهو شاب قد نفرت عينه فقال له ابن عمر متى فعلت عينك ما أرى قال لا أدري فقال ابن عمر لا تدري وهي في راسك فهذا دليل وضمان ابن صياد ولد وعينه صبيحتان وما نفرت عينه إلا وهو شاب .

والدليل الثاني على أنه غير ابن صياد ما رواه الترمذي عن فاطمة بنت قيس أن نبي الله صلى الله عليه وسلم بعد المنبر فضحك فقال إن قتيلا الدار حديثي بحدوث ففرجه . فاجبت أن أحدكم أن ناسا من أهل فلسطين ربوا سفينة في البحر فالت بهم حتى قد فهم في جزيرة من جزائر البحر فاذا هم بدابة لباسة ناشرة شعرها فقالوا ما أنت قالت أنا الجساسة قالوا فخيرنا قالت لا أخبركم ولا أخبركم ولكن استأقصى القرية فان ثم من بخبركم وستخبركم فأتينا أقصى القرية فلذا رجل موثق بسلسلة قلنا فما أنت ؟ قال أنا الدجال مجلد ثان صحيحه ٤١٢

أهو عور أم لا واية عَيْنِيَّه عَمِيَاءُ
والدليل الثالث على ذلك أنه كان لا يتصف بصفات تذكر للدجال في بعض الاحاديث كما رواه الترمذي عن النعاس في رواية انه يولد وهو عور وفي رواية ابن صياد ولد وهو صحيح العينين كما مر آنفا ثم اختلف في اية عَيْنِيَّه عَمِيَاءُ ففي الحديث المروي في مسلم ان الدجال عور العين اليمنى كان عينه عنده طافية مجلد ثان صحيحه ٤١٢ وذكر بمعناه الترمذي وفي حديث آخر لمسلم ان الدجال ممسوح العين عليها ظفرة غليظة وفي حديث آخر له ان الدجال ممسوح العين فقط وفي الحديث المروي له ولا يبي داود وابن ماجة ان الدجال عور العين اليسرى وفي حديث آخر لمسلم وابن داود ان الدجال عور ممسوح العين ليست بتامة ولا حمار وفي حديث رواه ابن ماجة صحيحه ٤١٢، والترمذي مجلد ثان صحيحه ٤١٢ ان الدجال عينه قائمة ثم رواية تميم الداري لا تصدق كل ما ذكر ولا تكذبه بل انها ساكنة عنه وأهل فلسطين لعين كره في نعتة كونه عور ولو كان كذلك لبينوه البتة .

فانظر ايها القارئون الى هذا التناقض كل راوي يروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وحاشا الرسول صلى الله عليه وسلم من هذا التضاد والتغاير .

اشيخ هو { سروي الترمذي في جامعه مجلد ثان صحيحه ٤٧ وابن ماجه ٢٤٢ انه
امشاب { شاب قطط عينه قائمة وفي رواية أخرى لابن ماجه صحيحه ٤٢
 فاتوه (اهل فلسطين) ودخلوا عليه فاذا هم بشيخ موثق شديد
 الوثاق يظهر الحزن شديد التشكى وفي رواية أخرى للترمذي ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم مرّ بابن صياد في نفر من اصحابه منهم عمر بن الخطاب وهو يلعب مع
 الغلمان عند اطم بنى مغالة وهو غلام فلم يشعر (الحديث) وكذا رواه مسلم في حديث
 فمرّنا بصبيان فيهم ابن صياد صحيحه ٥٠٩ مجلد ثان وفي رواية الترمذي من تميم
 انهم اتوه "فاذا رجل موثق بسلسلة" وذكر في الحديث المروى في ابى داود انه
 (الجال) رجل قصير الفخج وفي الحديث المروى في مسلم مجلد ثان صحيحه ٥٠٩ وابن ابي
 صحيحه ٧٤٢ عن فاطمة بنت قيس في قصة تميم الداري انهم دخلوا الديرة فاذا فيه اعظم
 انسان ما رايناه قط خلقا .

اختلاف آخر { ثم الاختلاف في تلك الروايات على وجوه اخر مثلا ذكر في رواية
 الشعبي ومسلم مجلد ثان صحيحه ٥٠٩ ان تميم الداري ربت نفسه بركب
 في سفينة بحرية مع ثلاثين رجلا من لحم وجزام فلعب بهم الموج شهرا في البحر ثم اوقوا
 الى جزيرة في البحر حين مغرب الشمس وفي رواية أخرى لمسلم والشعبي ان بنى عم تميم الذي
 ركبوا في البحر في سفينة مجلد ثان لمسلم صحيحه ٥٢٢ وفي رواية الترمذي ان ناسا من اهل
 فلسطين ركبوا سفينة والراية التي تفرّده بالشعبي عن ابى سلمة ان تميم الداري
 يحدث رسول الله صلى الله عليه وسلم عن رجل كان في جزيرة من جزائر البحر فاذا بامرأة
 تجر شعراها .

اختلاف آخر { ثم اختلفت في شيء امرأة الناس في تلك الجزيرة فقال بعضهم
 انه كان شيئا لا يعرف كما يظهر من رواية ابن ماجه التي عبر بها عنه
 بلفظ "شيء" مبهم غير معين وقال بعضهم انه كان دابة اهلب كثير الشعرا ليدون
 ما قبله من دابة من كثرة الشعر كما رواه مسلم في كتابه مجلد ثان صحيحه ٥٢٠ وكذا
 في الترمذي فاذا هم يدابة لباسه ناشرة شعرها مجلد ثان صحيحه ٤٩ وفي رواية
 أخرى لمسلم انه (تميم الداري) ركب البحر فتاهت به سفينة فسقط الى جزيرة

فخرج اليها يلتمس الماء فلقى انسانا يجرح شجرة وفي رواية الشعبي فاذا بامرأة
تجرح شجرها كما مر.

فيا اهل فكرة وقادة وقرينة نقادة انظروا الى هذا التناقض ثم افتوا
هل يمكن حمل هذه الروايات على ظواهرها؟ كلا!!! لانها متخالفة على حسب
ظواهرها تخالفا لا يمكن نسبتها معه الى رسول الله صلى الله عليه وآله هي متلثة
باستعارات تعرف بقرائن قوية وعلامات بيينة توجد فيها.

ولا شك في ان بعضها مردود بحسب الرواية والدراية ولذلك ترى
الصحيح منها شهدت بصحتها الواقعات وانها مقبولة لا ترد ولكن الموضوعات
منها تبقى على حالها لا يلتفت اليها وسأبين بعضها منها مفصلاً ان شاء الله تعالى
الحال وتضمنان عن الضلال وتجدت سبيلا يهديك الى الرشاد وينيلك المهاد ^{للسلام}

بسم الله الرحمن الرحيم

اعلموا

(لستبنا ومولانا المصطفى عليه الصلوة والسلام)

ان الاسلام ديني وعلى التوحيد يقيني وما ضل قلبي وما غوى ومن ترك
القران واتبع قياسا فهو كرجل افتر من افتراسا ووقع في الوهاد المهلكة
وهلك وفني والله يعلم اني عاشق الاسلام وفداء حضرة خير الامام و
غلام احمد المصطفى احبب الي منذ صبوته الى الشباب وقادني التوفيق الى تأليف
الكتاب ان ادعوا المخالفين الى دين الله الاجلي فارسلت الى كل
مخالفي كتابا ودعوت الى الاسلام شيخا وشابا ووعدت ان اري
الايات طلائعا ووعدت لهم نشبا كثيرا ان عجزت جوا بافتات
الوجوه ابا وما جاء احد وما آتى ولم يجيبوا النداء ولا فاهوا بفضله
ولا سوداء وما ركض احد منهم وما دني فهذه اية من ايات
صدقني وسدادى لقوم يتفكرون من عرفني فقد صدقني ومن لم يعرفني فلم
يصدقني ومن جاهدني امرى بكشف الله ذلك الامر عليه فطوبى لقلوبهم مجاهدين
(كمالات)

هَذِهِ الْقِصَّةُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحجبي المحترم ظفر محمد انشد ها في مدح مبشرنا المكرم الحكيم فضل الرحمن
حين ورد قاديان بعد امضائه سبع سنين في افريقيه في مجلس
الدعوة الذي دعى فيه هو وسيدنا خليفة السليم الثاني ايد الله نصره
العزيم وغيرهما من الاجاب الكرام. واطهر ميتهنا السيرة له (المديني)

- (١) قفل المبشر فائزا منصورا يارب! فاجعل سعيه مشكورا
- (٢) رجع المبشر بعد سبع كامله او نيف هذا ما عادت شهورا
- (٣) كل يسابق غيره للقاء هو كل يبادر نحوه ليزورا
- (٤) فصغيرنا وكبيرنا لمجيشه كلا ترى مستبشرا مسورا
- (٥) اليوم يكرم كالمالك لسعيه وغدا سيذهب جنه وقصورا
- (٦) امجاهد الاسلام! انت معظم فينا ونشكر سعيك المبرورا
- (٧) ارسلت من خلف المسيم ونحوه نحو الذين غووا وكانوا بؤورا
- (٨) كانوا قبيلك مثل ميت ذلة يتزايدون مزلة وعشورا
- (٩) فهديتهم واديتهم سبل الهدى وحشيتهم ونفخت فيهم صورا
- (١٠) وجذبهم نحو الاله ودينه وينوره نور تهيم تنويرا
- (١١) ونفخت فيهم روح حب محمد وملأت كلا بهجة ومسورا
- (١٢) علمتهم ارکان دين المصطفى وبما له طهر تهيم تطهيرا
- (١٣) صبحتهم كاس الهدى وغنمهم وسقيتهم بعد النجور خمورا
- (١٤) ما ذلك الا من في موضع مسجنا خو كان عينه الانام ونسورا
- (١٥) والله يعطي من يشاء ويمنع وعطاء رب لم يكن محظورا

امبشر الاسلام هذا فضله

(١٦) فعليك صباح ان تكون شكورا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

هَذَا مَا

نظمه العبد المفتقر إلى رحمة الله في مدح سيّدنا و مولانا الميرزا
بشير الدين محمود أحمد خليفة الميسم الموهود الثاني أيداه الله
لعله يختطف من انظار عنايته نظرة تشفيه + (المهدي)

- | | |
|--------------------------------------|---------------------------|
| (١) الهى ! انت ذو عِزٍّ جَلِيلٍ | عطاءك لا يحاط به جزيل |
| (٢) بعثت حمداً اخيراً البرايا | رسولاً لا يماثله رسول |
| (٣) ببركة فيضه زرعنا مسيحاً | يقيض ويحرس عما يحول |
| (٤) كريم عبقري هبزي | قراح لا يمازحه طفيل |
| (٥) جري الله في حلال الكرام | نظيف خالص نعم زليل |
| (٦) له ولد بغرته ضياء | كان جبينه سيف صقيل |
| (٧) شجاع لا يخاف وذو المال | عزيز باسل رجل رجل |
| (٨) حلیم كاظم بَدَل عَطُوف | عقبت عالم نَبَل نَبِيل |
| (٩) جواد حازم فطن أريب | نجيب مُعْرِق قَلَم نَسِيل |
| (١٠) حكيم فاضل يقظ اديب | مغيث المستغيث نديم |
| (١١) تغتم طاعنوك غسيس أش | فكل منهم فرد سرغول |
| (١٢) عدل كل عليك بغير علم | ولم يظفر بمقصده جهول |
| (١٣) تعز بفصله يوماً ويوماً | عليهم لعنة الباري تصل |
| (١٤) وشدة وامن جماعتنا بنحس | كانهم من الشجر الجفيل |
| (١٥) وكلهم غليظ القلب نكس | شحيح طامع شكس حظول |
| (١٦) قبيح الخلق مُتَشَبِّهٌ بِغَيْشٍ | غضيب خائن ذل جليل |
| (١٧) وانت خليفة المهدي حقاً | والتي في القلوب لك القبول |
| (١٨) فيا محمود احمد انت مَرَّة | عدوك في الوترى ابداً بِل |

واني صادق أسرجو دعاء
لعل الله مطلوبني ينيل

اد اللغت

ملولانا ابو الحسن المعروف بقدي

هو معرفة ما يوصل المرأ الى ايراد كلام بليغ ويجنبه الزلل في العبارات المعاني
حسب ما تصفحة من اساليب ائمة اللغة الذين يرد اليهم امر الفصاحة والبلاغة
فلا شك ان هذه العلم اكبر العلوم نفعا واجلها طائلا اذ به تعرف جودة الكلام
ويميز بين الصحيح وغيره وبه يختبر مقدار المتأدين والمنشئين مما كان لهم
من الاستطاعة ومهارة اللغة. وبه يقدر صاحبه على تفنن العبارات
ورابط الكلمات *

وما لا بد منه للمتأدي ان يدوم النظر في مطالعة الكتب والرسائل
الادبية المشتملة على خرائد النثر وفرائد النظم لتكون له من وراء ذلك سليقة
ادبية ومملكة بيانية تمهده انواع فصاحة الكلام وتعينه على معرفة الاساليب
في البيان فيمكن له ان ينمي بتركيب كلامه منحي التصحاح والبلاغ وكيف لا
والجاهل عن هذا بعيد عن معرفة الفصيح بعد الضب عن الماء فضلا
عن ان ياتي بعبارات فصيحة. وعليه ان يكون كلامه منزها عما يوجب الثقل
على اللسان والذهن من كلمات غريبة متنافرة بل ليعتني ما في مخيلته بعبارة
واضحة سليسة ليست بطويلة منتهية الى الفساد ولا بقصيرة مخجلة
بالمواد بل تكون بحيث تروى غلة قارئ وتثلم فؤاد سامع *

ثم لما كان كلامي هذه ايا العربية رايت ان اخصها بالذكر وهو انه قد اتي
على هذه اللغة المباركة زمان خدمت فيه نارها ونضب ماءها فاصفرت
سروضها الغناء يرحم الجذب وصير الافات ونودي لنهب ازهارها وانما
ان يا للتأثرات وبقيت كاتهام مية بالعقم او مصابة بالسقم *

فاخذ الاجانب ليكدون لموها كيدا ولوثة الاعجام تسري فيها رويدا
واهل ما قدموا عنها ميلا كما أنهم يظنون الاعتناء بها ويلا. فبلغت حالتها
من السقوط الى غاية تقشعر منها الجلود ويرثولها اصحاب الاخذ وفجأت

متظلمة ولسان حالكم رُهدين البيتين *

فيا ويحك ابلى وتبلى محاسني ومنكم وان عز الدواعي اساق
فلا تكلوني للزمان فاني اخاف عليكم ان تحيى فاني
فارجو من ادباء العربية وكتابها ان يشموا ذبول الحجة ويقوموا بها
احسن قيام سيما اصحاب الجرائد العربية فانهم جديرون بان يحجروا
بما يرون فيها من التصرفات العجيبة وبالاخذاء ان لا زالت شمس
سرق العربية مشرقة على البلاد الشرقية والغربية *

انحطاط الاسلام بايدي العلماء

(للمولوي عبد القادر البلوحي)

اريد ان ابين ان الاسلام انحطت كلمته ونالت رفعة بايدي العلماء الذين يدعون
حاميته ويؤمنون انهم ردة المسلمين وجناتهم. والحال انهم شوم له ولهم بما خطوا
في تاويل الشريعة الغراء خبط العمياء العشواء وجعلوا كلمتها سفلى بسفاسف
اقوالهم اتباعا للاهواء. وها انا اضرب للقارئ الكرام مثالا من سخافاتهم التي تمسكوا
بها على التمسك ودرجوها على نفقه عقولهم وهو قولهم ان الروح الذي هو من
التجليات الربانية التي يجليها الله على عباده الصالحين بواسطة ملاك جبريل
تارة ينزل من السماء ويدنو القربين بحيث لا يبقى بينه وبينهم قيد شبر وتارة
يبعد عنهم بعدا لا بعدا مثله حتى لا يمكن لبصيرة تتبعه ولو كانت في اي مرتبة
من المراتب *

ولو فكروا العلماء ان الاعتصام بهذا الاعتقاد يوجب الضعف للاسلام
لان النصارى يعتقدون بان الروح من حين نزوله على المسيح ابن مريم ما فارقه
ساعة ويستنير به كل ان *

فانظروا انما العقلاء الى عبادة هؤلاء المتطفلين على مواثد الشريعة
والمدعين حمايتها كيف اغاروا عليها واهانوا نبينا صلى الله عليه وسلم هل يحجز

عقل مومن ان يظن ان الملك يفارقه صلعم الذي افضل الانبياء ويلازم المسيح
الذي هو بمنزلة خدمه ولو خاضوا في صمق هذه العقيدة الواهية واستبحوا
على سطحها الدروان وراء اعتقادهم هذا تقوية النصارى في قولهم ان
المسيح امتاز على سائر الانبياء بمنا من واد صاف لا توجد في غيره. لان الذي
يلازمه الملك دائما ويتوزع اطافه تعالى عليه لا شك في كونه افضل ممن سواه
ويلزم بهذا الرأي الضعيف مفارقة الروح عن الصالحين واحاطة الظلمة
بهم ايضا والآيات القرآنية والاحاديث الصحيحة تخالفه كما قال تعالى
”نورًا يمشي به“ ”وان عبادى ليس لك عليهم سلطان“ ولو سلمنا ما قالوا للزم
ظلم من الله على عباده وتعالى علوا كبيرا بانه انظر الشيطان ومن تبعه ليعظم
ويسلكوا بهم سبيلا غير سبيل الرشاد ولكن لم يهتئ لهم سببا يتمسكون به
ويتقون به مزالات غوايتهم. وهو باطل بلا شبهة فلا شك ان اثم غواية
الناس وضلالتهم على اعناق هؤلاء المضللين يوم القيامة فليخافوا وليحذروا
نفسه تعالى ٤

بسم الله الرحمن الرحيم

الحكم

اثر بعلك معادك ولا تدع لشهوتك رشادك وليكن عقلك وزيرك الذي
يدعوك الى الهدى ويعصاك من الردى والجحيم هو اك عن القواخس والطلقه
في المكارم فانك تشيد بذلك شرفك اذا اردت ان تطاع فاسئل ما استطاع
رضاء الناس غاية لا تدرك ما اشتار العسل من اختار الكسل ولا
ملا الراحة من استوطأ الراحة يكن ابن من شئت واكتسب ادبا
يغسلك محموده عن النسب *

لمن المعالي؟

ليس المعالى للذى اتخذ الوقتى	طبعاً وجمال النوم في اجفانه
ان المعالى للذى قلّت الكرى	منه الجحفون وجدّ في عرفاته
بالعلم يدرك كل امراض	والدهر للساعى كطوع بنانه

التبليغ

(هلولا ناعبد الرحمن افور البتلاوي)

قال الله عز وجل في المائدة - يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك و
ان لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس ان الله لا يهدي
القوم الكافرين يعنى ايها النبي الكريم نبى عمادى بما اخبرتك به ليمتثلوا
بما امروا به ويحذروا عما نهوا عنه ويدخلوا في الدنيا والاخرة وبنالوا رضا الله
فيهما وارضوا الله اكبر وان لم تبلغهم بما امرت بتبليغه اليهم فاعلم انك
ما اديت حق فريضة الله التي فرضها عليك وان عرض لك عار من
من الخوف وخشية الناس فلا تبالي به لان الله بنفسه كافل امرك و
عاصمك من الافات والحوادث التي تدور عليك في سبيل الوصول الى
اداء هذه الفريضة وان الذين يقومون لهدم ما بنيت بأمره ويميدون
ازالة ما تريد اقامتها به فيهديك ربك ويخسر الذين لا يؤمنون بما جئت^{به}
واعلم ان التبليغ قسمان قولى ومعملى اولهما ما ذكره الله مراراً في
كلامه الطيب مثلاً قال ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة و
جا لهم بالتي هي احسن وكنتم خير امة اخرجت للناس تامرون بالمعروف وتنهون
عن المنكر ولولا ينهاهم الربانيون والاخبار الالية وغيرها من الايات الشريفة
فصرح فيها ان خیر امة يعنى المسلمين اخرجهم الله ليامروا بالمعروف وينهوا عن المنكر
ويبلغوا ما آتاهم الله من فضله ليستفيد غيرهم به ويحصلوا على مقصودهم الذي
خلقوا له وان احدث من المسلمين استخف الامر ولا اكثر بما امر به من الله ولا
اجتهد في نجاة من يذهب لفضلاته الى النار واغفل واهمل في الدعوة الى الخلاص
فانه عصى الله ان يواخذ به ويسئله عن غفلته في نداءهم الى الايمان -
اقلا يرى ان الله لعن علماء اليهود وسرهم ان التصادى على لسان انبياءهم بانهم
لما امروا الناس بالمعروف وينهوا عن المنكر فضلوا وهم غفلون *
والثاني عملى وهو الذي اشار الله اليه في كلامه من اسراراً مثلاً والذين ينفقون

اموالهم بالليل والنهار سراً وعلانية فلهم اجرهم عنه ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون - يعني ان المؤمنين الذين تحاط قلوبهم بشاشة الايمان ويهتدون بطاعة الله ينفقون بالليل سراً والى نهارهم انفاقهم في سبيل وجه الخلوص على الرياء والسمعة ولا يمكن لانفسهم الافتخار به بين الناس وذلك دليل على انهم يقبلون على ما شرفهم الله به من امانة ونواهيته وعلى ذلك ينفقون على ما رأى الناس ولكن لا على وجه المباهاة بل بنية ان يعمل غيرهم ما عملوا وبضاهي سواهم فيما تعلق به مرادهم وفلاحهم فيعملون عملاً صالحاً ويتركون غيرهم عليه وقال الله في موضع اخر لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة يعني عليكم ان تتبعوه فيما يفعل فان كل فعل له ما يرضى الرب ويميت شيطنة الانسان لذلك قال صلى الله عليه وسلم ان شيطاني قد اسلم فالتبليغ العلي الحق ان يسمى بالحقيقى والقولى فزعه لان المراد به ان يوصل الى الله عز وجل فاذا لم يعمل به فهو كقشر بلا حقيقة لا يتغنى شيئاً فالعلي اولى .

واجل ما به انحطاط المسلمين في هذا الزمن اعراضهم عن كلام الله واعفاهم في احكامه ولو انهم صبروا واقاموا الصلوة واتوا الزكاة وعملوا بما امر الله به لما كانوا على ما هم عليه وما استكبروا واذلوا وما خذلهم الله ولكنهم غفلوا وكسلوا وخاضوا في الدنيا وما فكرت او بشئ ما فكروا فغير الله ما بهم من الطافه ونعمه على سنته المستمرة في سنن الاولين وذكرها في قوله ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا وما بانفسهم فيا معشر الخلق ان التبليغ التبليغ فانه حبل الله الذي يخيككم في الدنيا والاخرة - فقط .

و

وفاة المسيح ان عيسى عليه السلام لم يقتل ولم يصلب ولكن توفاه الله عز وجل ثم رفعه اليه وقال عز وجل (وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ) وقال تعالى (إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ) وقال الله تعالى عنه انه قال (وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ) وقال تعالى (وَاللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا) فالوفاة قسمان نوم وموت فقط ولم يرد عيسى بقوله (فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي) وفاة النوم فهم انما عني وفاة الموت (الحل للعلامه ابن حزم المجلد الاول ص ٢٣٢ معارف ما رس ص ١٩٤)

النَّبِيُّ وَحْدَ الْقَصْرِ

(الملفوظ محمد سليم) ..

الحمد لله الذي دبره والسلام والصلوة على سيدنا محمد الذي نبّيه .
(أما بعد) فمن المشاهدات ان كلما انتقضت اساميل الدين واضطربت قواعده
وتحرّكت بنيانه وتزلزلت دعائمه واختلفت اراء اربابه وتنوعت وتنازعت عقولهم تصاد
بعث الله المبشرين لتقويم اوده واعداد عوجه فسعوا في جميع شطر ونظم شتاته +

ولا يخفى على الفطن للبيش الفهم الا ريب ان الاسلام قد احاطت به الامم من الاسقام
في هذه الايام واضمحلت قوائمه وتزلزلت اركانها والمسلمون قد نبذوا كتاب الله وراء
ظهورهم غير مباليين ولا مكثرين به فبعث الله اليهم المسمي الموعود عليه السلام لاهادة
مرء الاسلام ومهاثه وسنائه وجعله دقاية للملة البيضاء وفدية للشريعة الغراء
فقال يا معاشر المسلمين اني بى الله ورسوله اليكم فانتبهوا واستيقظوا وشمروا زبوركم
واكشفوا عن اسواقكم لخدمة الاسلام وانصروني ينصركم الله ولا تغضوا عني فاني منجيكم
من قة متى فتر من رب الوساى الى انا النهج السليم الا قوم

داني بالادلة المعقولة والبراهين المصقولة على صدق دعواه ودعا الخالفين المنازلة
فما كانا من الميارزين واجتجوا عليه بان من معتقداتنا ان النبوة قد انقطعت والرسالة
بالنبي صلعم قد ختمت كما في الحديث عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
مثلي ومثلي الانبياء من قبلي كمثل قصور احسن بنيانه وترك منه موضع لبننة فانا تلك اللبننة
انى متاسف غاية الاسف ان اكثر المسلمين واكثرهم العلماء صاروا كانوا منهم اغبياء
لانهم تمسكون في كل امر يظنوا هو الفاظ الاقوال ولا يتفكرون في مفاهيمها فيشبهون
الله عز وجل ايا دى يبطش بها ولسانا يتكلم به الا فكيف يقيمون "يد الله فوق ايديهم"
وما كان المبشر ان يكلمه الآية "وارجالنا نوحى اليهم" على ظاهرها فعلم ان المقصود
بالكلام ما استعمل فيه وما هو موضوع له وفي الحديث المذكور بين سيدنا ان الانبياء
من قبلي كانوا كما مودة عا طل فلما جعلني الله نبيا وتنظمت
في سلكهم كنت لهم زينا ووقيتهم شيئا ولو كانوا احياء لا انتخروا بطاعتي وتعلقوا

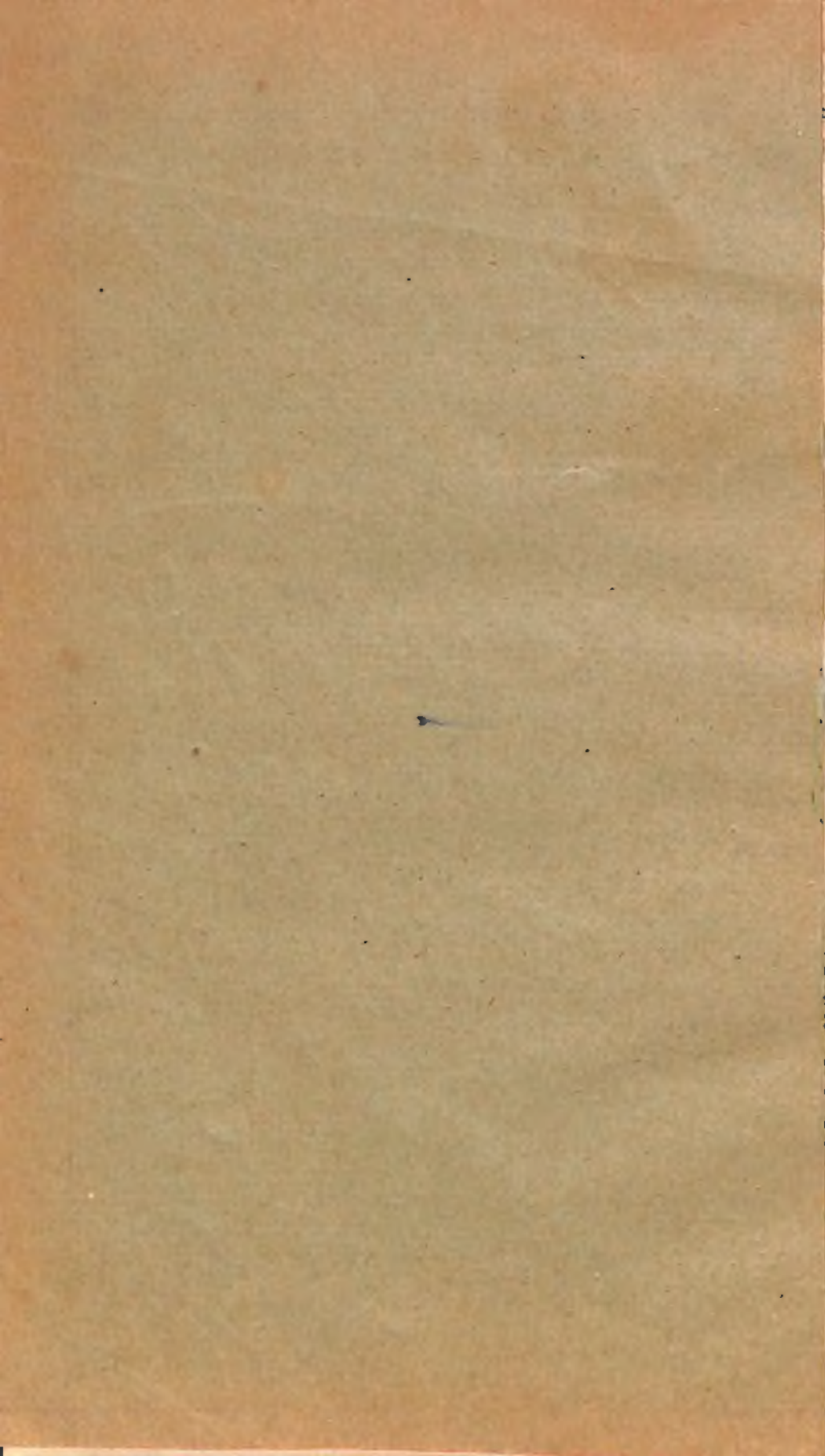
بأذيال ولا يسعهم شيء غير ذلك والثاني ان القصر لا يحل بعد بناءه بل يحفظ ويعين
عليه محافظ لحفاظته من حوادث الحدوثان وعاصم يعصمه من طواشئ الزمان
فهكذا امر النبوة لا يترك سدى - فمنطوق الحديث يدل على عظمة
شان النبوة وتحريض المؤمنين على محافظتها لانها نعمة عظيمة - و
وسائل محافظته تنحصر في ثلاثه الاول - ان تشتغل الامة كلها في
تبليغ الاسلام واعلاء كلمة الله ورفع شان النبوة ولكن هذا
عسير جدا ومردود بقوله تعالى وَلَتَكُنَّ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ
الايه حيث فسّر البيضاوى هذه الآية بالتفسير الاقوى من التبليغ
لان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر من فروض الكفاية ولانه لا يصلح
لها كل احد فالامة جميعها لا يصلح لذلك +

الثاني ان ينهك العلماء العامة في ذلك ولكن هذا الطريق ايضا
غير محفوظ لان اقوال رسول الله صلى الله عليه وسلم اسقطتهم عن
منزلة الوثوق بهم فكيف لو قد قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) "وعلماء هم شري من
تحت اديم السماء منهم تخرج الفتنة وفيهم تعود" فبقى وجه ثالث الثالث
ان يبعث الله النبيين والمرسلين - ليقوموا شرفهم في قلوب الناس ويشيئ
قصرا كمل مجيئ رسول الله صلى الله عليه وسلم ويظهر وابه ان الوسل
والانبياء زينهم رسولنا صلى الله عليه وسلم فعلى متبعيهم ان يقدره ولا
يستغنوا عنه ونحن اجزاء تلك اللبنة المزيّنة اخرجنا الله لنرفع شأنها
ولعلى اسمها ونثبت ان ذلك القصر لا يعلو قدرة وترتفع منزلته الا بتلك
التي نحن اجزاءها +

فيا طالب الحق فكر في كلامي يهديك الى الشئاد انش

بسم الله الرحمن الرحيم

والمن المأسوف ان مضامين مفيدة لبعض احبابي
الاطلاع { لمتدرج في هذه الوريقات لضيق المقام وعدم السعة
فيها وتزني "الجامعة" بها انشاء الله في اشاعتها المستقبله +
(المديح)



کچھ رسالہ کی نسبت

- ۱۔ یہ رسالہ (انشاء اللہ) ہر تین ماہ کے بعد قادیان سے شائع ہوا کرے گا۔
- ۲۔ اس کا عام سالانہ چندہ ایک روپیہ آٹھ آنہ ہے۔
- ۳۔ معاونین سے تین روپے سالانہ لیا جائیگا۔
- ۴۔ ترسیل زر محض بنام مینجر ہو۔
- ۵۔ تاریخ اشاعت سے پیش رو تک اگر رسالہ موصول نہ ہو تو اطلاع آنے پر رسالہ مکدر ارسال کیا جائیگا۔ بعد ازاں رسالہ مفت نہ ملے گا۔
- ۶۔ کوشش کی جائیگی کہ اس کا حجم زیادہ ہو اور لکھائی چھپائی کا غرض عمدہ ہو بہر حال موجودہ صورت میں اس کا حجم ۸ صفحات سے کم نہیں ہوگا۔ اور اگر احباب تھوڑی سی توجہ اس رسالہ کو بہتر بنانے کیلئے کریں تو اس کی ترقی کچھ مشکل نہیں۔ کیونکہ اس رسالہ کے عملہ میں کوئی اب فرد نہیں کہ جسے اسکے کام کا کچھ غرضانہ دیا جاتا ہو۔ بلکہ جو کچھ بھی آمد اس رسالہ کی ہوگی وہ سب کی سب اس کی بہتری اور بہبودی میں خرچ ہوگی۔

۷۔ ہر ایک قسم کی خط و کتابت بابت رسالہ مندرجہ ذیل پتہ پر ہونی چاہیے۔

مینجر رسالہ جامعہ احمدیہ

قادیان (پنجاب)

ضیاء الاسلام پریس قادیان میں عبدالرحمن بوتلاوی اور پرنٹر پبلشر چھپو اگر قادیان سے شائع کیا۔